


عربی

jabir.abbas@yahoo.com

کتابخانه
مکتبہ
مکتبہ

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		
کتاب	مجموعه ۱۹ رساله	
مؤلف	حاج ملاهادی تهرانی	شماره ثبت کتاب
مترجم		۲۰۷۶۵۳
شماره قفسه	۱۶۴۸۸	



کتابخانه مجلس شورای اسلامی		
کتاب	مجموعه ۱۹ رساله	
مؤلف	حاج ملاهادی تهرانی	شماره ثبت کتاب
مترجم		۲۰۷۶۵۳
شماره قفسه	۱۶۴۸۸	



19511
2.4985

782.

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الوود واجب الوجود الذي لا يخلو له العود والاسباب الاعوام والعصور بل ليس له وجود
حيث هو في كل هذه الاشياء والوجود الراجح وهو موجود في كل شيء وهو ليس له حيث هو في الاشياء
حيث يتوكل عليه ولا مكان له العصور كما به ظهوره في غير في جميع الازمان والاكوار كيف لا يخرج من الكوار
شيء الغايب والصلوة على من هو ظهور الله الاعظم كذا في ربيع الوجود والاسرار الاعظم تحت سماء
والعجم والادب والدين الى التسبيح الامم على اعدائهم عليهم وسلم بعد فغوا المغيرة الى رحمة الله الى
بن الهدى السراور غفر الله له ما فعله في العالم الفاضل الكامل الذي هو باطن الله المتصف بها
المجود في الملقب بالعباد رفاة الله من مسائل منها تشافق العزيم مجرات الفروع مع ما
القواعد على كيتين من هذه حلق في ايام وفيرة منها رجة الى البيت الى الدنيا بالليل العتيق
ظهور عالم البيت صاحب الاموال والافان على الدنيا في ربيع كلفه الطمع الى الدنيا مع الدنيا كذا
والمراد كلفه الافان انور الطيف وانما غصبت بكلمات الافان غفلت الكواكب من النجوم
ومنها سان لمن طمسها في اوقات في مرمر من راس الود ومنها مكان الجنة والارض والسموات منها

[illegible]

الا ان قرب الله لهم الغلبين كما تناول بعض الاحكام لما تورد في هذا الباب فخطو الامكان
 وادع وجود الحقول هو الدبر بل نسبتها الى الثابت هو السرد وكثرة الاولاد لمسة وجودها
 انفسكم في النفوس ارحا كل في الارواح ورضي العلم ان يكون ذلك المقام مقام تصالح الاعضاء
 وقس عليها واما ظاهر ما في است من الحقول ان الحق في عالم المثل فان هذا الحق نصف
 بل انما في الدنيا وعالم الطبيعة هذا ايضا وجه من احد ما شربها على القول بالا وادار الاكوار
 عند الاسرار قس من ان يكون وهورات الساعات الارجع ان موال العالم الارواح وفاضل الساعات
 الثواب بعد عدم وادها في خمسة عشر من افسد ما بين بالحقول في فرع كل كرات الارواح
 كلفه الارواح وادها لطيفه في الشمس في فرع كل كل منبر كرتها خامسة وربع الارواح وادها
 ذلك فتعود الارواح ما ما لها وارجع اوزنها ما شربها بالابايع انما الاشع اعادة الحقول ثم ان
 بل انما اصل الرحمة الذي رما في حال من نوريات طرب الالمانية لخصوصيتها انما انما
 باجبا لالام والالتواء فخصها من صورة لثب على الاشع باعتبار لفظ المصورة التي شربها
 الاعمال انما لفظ صورة الباطنية لفظ صورة ان الذي يكون اموال الية في انما انما يكون في انما
 ندر **تاسعة** ان لا تزل على القول فانه ليقوت دور ان كرتة الوفاة في هذا الموضع
 كما ينظر في انما هو وقيام اقامة الفوقية في اقامات التل بل في حال انما بالابا
 الطبيعية في الدنيا في اي وقت من اعادة كبر ان شوق القدره لا يرضي في ذلك كمال
 على من عرف كبره كل في حال الاله وبع طواهر وقيام وكش في اقله كل في من محبة وعشرون

المؤمنين

الاخرى دار البقاء فخلود ابدانها بوجوه حصاد الثمرات وهو بوجه شدة الصدور المستقيمة والوجوه
 التي في الدنيا لو كانت كما هي فاعلم بالوجوه التي لا تحصى عنها سواد الوجوه التي ليست الا اوجه مفرقة
 ووجوه اقوال البرزخية والاخرية مثل الصور المادية لو كانت فاعلم بالوجوه التي كانت الارواح المتعلقة بوجوه
 الاجسام المادية لا تعلق تلك الصور بمرات تلك بتجويز الوجوه عادت الى وجهها الذي
 فخذ الصور المادية لا تعلق في الحركة الاستكالية حتى تصير كالمشقة عن الوجوه في حال المادية
 البرزخية والاخرية وان كان في حالها كانت الوجوه فاعلم في الحركة الاستكالية حتى تحول الى
 الفصل القصير مشقة في انها عن استعمال المولد والالات من الممرات ان تيسر الى ان تيسر
 وبصورة الابدان في الحركة المستقيمة واحدة والاتصال الوحداني في ساق الوحدة الشخصية والحالات
 الحركة المستقيمة الواحدة التي في الموضوع الشخصي على المولد والوجوه الشخصية الشخصية لذلك في علم
 من الصور المتكاملة المتوالية على نعت الاتصال درجات الصور المستقيمة في مرات الاشخاص
 مستقيمة كرات الصور في الانسان الاربعة درجات النسخ الرابع فانها اذا وقت في الصراط
 الواحد الشخصي المشقة مع مرتبة في النسخ في الفرق الصور الذاتية كرات الصور في من الصبا في
 اضعف عن ان الصور الذاتية ذات فتمت في حيز المادية البدن الصور البرزخية كرات
 الصور في من الشبابة في القوّة والتميز عن المراتبي حيث ان الصور البرزخية تنداد الصور الذاتية
 وغنية عن المادة الذاتية الصور الاخرية بمراتبها كرات الصور في في الكمال والتميز في الاخرية
 والكلية حيث ان البزخ في العرب بعد من الدنيا متجهون الى الصف والمقبل على الكلية وهو

[illegible]

[illegible]

20

لغيره استخفا السالك باحتجاب عينا كسفا اوراقه واداره لملوكه قيدا او يكون كسبت من خوف
 اوتروقي في اسما من العيون انكسفت حتى شغل عينا كسفا باقره وقل سبحان في كل كشلا انفسه اولاد
 منده كسفا قول الكسفا اوتروقي في اسما واداره من ان كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 رسول الله في الجيرة واداره انفسه ابو العصور في الجيرة واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 الى السالك في الجيرة واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 من هذا الان انفسه انفسه في كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 السالك من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 كسفت في كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 انفسه من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 فعل اولاد عينا من اسما واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 اوتروقي في اسما من العيون انكسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 على سبيل الدرارة واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 فهو كسفا من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت
 انفسه من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت حتى شغل عينا كسفا باقره واداره من كسفت

هناك فخر مجزة عتيدة فاما هنا فكلها انما استعملت تلك الصورة لترفع صورة تلك النفس
 بالنفس الصورة هنا غير الصورة المادية الا باعتبار المادة والمادة امر مهم ليس شخصي فاما من
 تنوع الجوهر والهيئة فليس اذ لم يكن مبدئي الخفيات في اسهام الممكن وضع التخيال بل هو غير صورة
 القدسي وجوده والصوري جماد الربوي العتيد غير مژدوا امر اعلى كونه هنا كما اذا فاعلم ان
 وما يشبهه الا امر العقل من قال احدا معني الحكاء ان كل شئ في هذا العالم صورة في عالم
 من العلوم الطولية العالمة ان الربوي من مبرهات هذا العلم فاعلم ان يكون مبرهات في عالم الخيال
 وفي عالم العقل واما انهم لم يعنون ان شئ من الخاتمة التي في انشاء السافل لا بد ان يكون في
 العالمة والا لم تحصل الفئات والارتقاءات الوصول الى الغايات التي انما انغضب في عالم القدس
 قاهره الموقر فورد في في عالم النفس من التفسيرية وجارية وفي ابدن الطبعي حليان ثم القلب
 وقران الشرائع فورا من الحرارة وحرارة الوجود او سودا ونفي كل انشاء لخاصية غير مبرهات من طبعها
 انشاء ايضا بسلسلة المعادى حيثما فيقول المحققون ان عباداة الروح ليعتد الصورة بعينها
 يقال ان الشخص المعادى الذي كان في الدنيا والى الذي لا يعلم ان شخصه بالنفس واشتدتها
 بالصورة وان الربوي ليس من انشئت بل فخره فطلي انه لو لم يكن هناك مبرهات لم يكن مبرهات
 ولم يطلع من عدمها الا انشئت الجوهر بل عدم ما نحل فاما يمكن برزخا او غريما او الارادار والمجاذ
 والغايات والذما غير هذه الاثارة والاخرة ثم لم يجد دوا كآيات عن الدال الله تعالى في النسخ الى
 قالون فوحي كمن يتفكر من الارض عليه ما يكون لك حجة من غير نجس فخر انما هذا

ف

بلا قولك كيف حشد من اهل الشام وقفا ودمع من اهل مكة وفي السطره حكم عبيد الله ثم في السطره
ان دعا وعاو من رباب السبع فترابا ورا عاصلا ولسط وصدرا يعيد به واذ كان مخلوقا الى كسب
السبع ما يخرجه لهما واذ كان في مخلوقين اللوايح كسب السبع ازيد عليه في سبع النوا وحسب
واصلك فزنا واذ كان في كسب ما في النسبة الى المني من ووض السريان فيها كذا في الجفاني في العلوي
وذا الرواحي في فاروق الانبا فمما يتوقف السمع الى الجبروت واللاوتوت فمما هو في وجهه
للقعد وكسب في الالوي الجبروت فمما يتوقف الى الاتصال المني في الجبروت الى الالهة في سب
معام الى مع الالهة في ذلك كحاشية الورود رباب العقول السبعة من العقول الباطنة المستعدة فان
الانسان عقله انفسيا وعقله السبعة اهل السبعة الالوان من ان في كتاب الكليات باسمه فصلت
يعلمون ان العقل السبعة خلقوا من العقل النقصي فان الالهة من القوة علاه خلق العقل السبعة من اجن
الى اثنين العقل السبعة الذي باعطى سري وعاو العقل النقصي سري وفي اصطلاح العرفاء الغائب
الطبيقة الجردة المذكورة للكليات فجزئات الروح هو ايضا الجردة المذكورة للكليات فجزئات الروح
الانسان النقصي السابعة فمما في الغائب العقل الكليات بحيث يكون ذلك الجبروت سبيلا من العقلات
يريد الجزئات ما هي جزئات الان العقل النقصي فانه في كليات بل العقل الكليات العقل الاله
كلياته من الاله المرض الذي ما في كلياته من العقل النقصي كلياته من العقل النقصي فمما هو في
بل كلياته من الاله المرض الذي ما في كلياته من العقل النقصي كلياته من العقل النقصي فمما هو في
الجبروت لاله الباطن من الالهة كلياته في الاتصال والالاتحاد العقل الفاعل والافعالون فمما هو

[illegible]

[illegible]

196.



على تمام روحانية وجوده وشهره معروف بالعلم وكله موسومة على تمام مودته من شعبه
 التعريف التي تكون لها بها اختلاف موده التبرع فافهمها في القوة كانت العرفا وظهر الورا
 كل مودت اسهم من نوع التعريف ان لم يكن موده التبرع فافهمها في القوة كانت العرفا وظهر الورا
 النفس الحيوانية كماله اسرافيه باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم
 بين كمال اسرافيه وقصد اوليا مرده زان ان حيوانا ونا
 وكله مبره باعشار اسرافيه العلم الحيوانية كماله اسرافيه باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم
 باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم
 الاوضاع وطلبت في غير ما يحتمل في العلم من كماله اسرافيه باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم
 والادراكات في كماله اسرافيه باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم
 وكذا حتى يبلغ كماله اسرافيه باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم
 اسقاط الانكاف وكله ميكانيكية باعشار اسرافيه باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم
 كذا في الورثة باعشار اسرافيه باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم
 والتعريف في الورثة باعشار اسرافيه باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم
 جامع الكمال في الورثة باعشار اسرافيه باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم
 العلم الكمال في الورثة باعشار اسرافيه باعشار اسرافيه نفس موقى لجلال انس موقى اهل العلم

五

[illegible]

الفسيقية

[illegible]

والكليات قوة أدراك القايين في الحزبات قوة العلم والحركات الحزبية استتارها عن بعضها
في قوة الفلتان قوة تعقد هذه الحزبان كمن يحبس أصلها على العلوم أكثر ما يلزم من التبدل في
أولها قواه المدركة تكون في الحزمية بحيث ينشأ القايين في أدوار الصورية العرفية ثم يدخل في المصطنع
والشكل واللون كذا كل ذلك معلق بمفهوم من الحزبان في الذات الحقيقية مجردة تمثل المدرك الكلي
رتبية في صورته وألا كانت به جبريل وحقيقة العقل الفعال خدمت الحزبان في العرفية كما علمت
في صورته وحسنه الظاهر ثانياً وتولدت من في حيزه مفضل لها بترتيبها وكل معلق من العلم
أما صورته فالحقيقة مضمومة هو ادراكها كدليلها أولاً ثم ادراكها كظاهرة ثانياً بعد ما عرف في
العلمي الأول عليها السلام جميعاً بها جوهر الحزبان في حركات مداركها لا تظهر كمن الحزبان
أولاً بعد ادراكها كظاهرة ثانياً بعد ادراكها كمنفسات من الظاهر إلى الوجود فكلها ذلك كمن كدراكها
في علم الصور العرفية من العلم أمانة قوامه الحزمية فكان كمن كل ما يتصور ويتغير في أدوار
وكلية تتحقق في الخارج وطبيعة مادة الكائنات لا تارة كمن لنفسه متصرف في بدنه فهو
معلوم كمن في صورته والغضب العجالة والحنف توتيرها من غير ذلك تتحقق العلم
الأصول الموضوعة ومنه لسوء طاعة الموتى على مدح فعال حصول الأمانة من جبريل
والتصديق بغاية العقل كيف لا يكون مادة الكائنات التي كمن كدراكها بترتيبها
لا يتم كالأب الوجود المضمون لوجه كالأب الوجود المضمون لوجه كالأب الوجود المضمون

عليه

الاول والاخير من المحدثين العبادين المهيدين عليهم جميعا في سلام الله قدّم خدمته فخرجت الكرامات المعجزة
 واصبورت جميعا بلا معني واصبورة واما المعنى فخدمته المصانية الاول من الثالث خارج والنفات العصفية
 ح **قال السيد الدائم اعلی الله مقامه** في تراجمهاست باطوارها في كل ما في الارباب العصفية
 اكرهوا وجرم بالانوار الروحية وفساد عبادا كاش في ما انشأه لخدمته في تلك الفترة اذ لا ينال ذلك
 فيصفون بوجهه فقدموا على انوارهم الكبر والبر والوفاء والاحسان والادب والاعمال والعبادة والعبادة
 من قبل الوجه العصفية اعظم مودوم وعلوها في العصفية اعز حجة في ارفع فموسم الحاصل طوعا وكرها
 وايضا ما من بوجهه فتم في جوابه الا في ما فعل الله قدّم قدّم من جنسها كبروا وفسادها وانوارها عجب والاعمال
 خلقوا في سلام الله اعظم من جودها واداء سلام الله اياهم وعلى نفسهم والقوى الجليدة على المسكر عظم خلق
 اشهر كلامه في ثمن ما ذكرنا من طاعة لعلات في السعداء ما حصل في الانبياء باعباد صلوات الله على
 كل انسان مكيلا على ما فعل الله باطواره لعلات الطيبة والنجسة في كذا وذا فاجرة وكلية توفيقه
 غروره وكلية جبريته وكلية توفيقه واما كثر طوره وكثر النفاق وكثر التهود وكثر الشرك وكثر الضلالة
 وكثر الجلالة ومجدا وادنى رتبته في قسب العبيدة او اهلان جبريا في قسب قربا
 وقت بايتا وفي قسبها من افرز ذلك من الملائكة الملوكة الى المليك فحصل النشوء والطاروق
 واحدين الى المليك الا بالعبادة والكيه الغرورية والكيه المبرورة والكيه الغرورية فانه وجدوا في الدنيا
 والعبادة والكيه في عبودية السبل **والسبل العصفية** فحصل الانفاق في كل واحد من الملائكة

ومن سائر أقسام الاسان اتم المنضج كالمزج ثم يوزن انما يدعى في علمنا من وزن الطين الى ان يخلط في
ناحية وجودها حتى تتجدد الذات وانما وزن الطين كمناداة الكبريت انما ثابت قد مر في موضع صدر هذا
مؤوله الى الغيات لان الاوزم القيد الى ان لا يخلط في المذوق ولكن انما يكمن في غير المذوق والحق في الطين
والفضل نحو ما يعطى احداهما من الطين الا في غير ذلك المذوق لحيوان انما يكمن طرفه وان يعرف
والا يقتصر على اتصال الناحيتين فبذلك يحد وجود المنضب على كل حال بطول المدعى من البريات
مسئله الا ان اثباتات السلسلة بالنسبة الى الوجود في الاودية بعد الاستعدادات
المنضج على البريات المسبغات كانه كمن يطلب الله المتعلق بالبريات في المواد وقدر الذي يعجز
المشتري ليعمل على في بيع الملائكة ليعمل بما ارادوا كمن يكون في الصوت يرفع والانداء رافع
كلامه من غير ان يرفع من هذه الجاهل بالبريات لا كما يتحقق في ترتيب عليها الا ان المطر يرفع
كاش به كمن بالبريات في كونه في الانجاء ليعمل في الانجاء والاصناف لا يتحقق كمن بالبريات في
الطريق هو الوجود المنضب متعلقا بالبريات في كونه في الانجاء والاصناف لا يتحقق كمن بالبريات في
الذي هو عدد وحرف السبعة والعدد القوي المتعلق بالطبيعة والعدد القوي المذوق المصنوع في الاسان
وجوده في فضل الله سانه انما هو الوجود في الله سانه كمال تمام لكل شيء في رتبة وعلاوة
انما في البريات انما في البريات انما في البريات انما في البريات انما في البريات انما في البريات
المنضج والوجود ونفسه في خلق المشتري في كتاب الاسان في قوله تعالى فاعلموا ان الله اعلم
البريات

[illegible][illegible]

[illegible]

بمثلها المذكورة في ان مولانا صاحب الزمان قد استجيب له من قبل كونه الان في حجبهم الطبيعي **الطبيعية**
 اذ هو امر لم يستطع في اوان غيبته الكبري الا ان يوحى اليه ان يخلقه او يهو الان في مدينة
 جالطاف في عالم النمل ويتصرف في هذا العالم الطبيعي كقوى النفوس الكليدية لعقول العقلاء ويراء الخواص
 عن تبدل الظاهر به بغيره بل ان البصر الظاهر والادراك المظهر في احوال الزمان قد يحسب الترتيب الناس في حجب
 بمبدل النظر في هذا ما توضحه علمنا وعلى اعمى في قومي كحجب الظاهر بكون جبره وان اس هذا المظهر
 الذي جبره سمات الماديات للوجود في العالم الطبيعي في الحاصل ان ظهوره في سلسلة العوالم في
 سلسلة الطوائف من انما الحكم المذكورة بان فصيح في آخره بوقوع الدمار وعلينا ان نلتحق به اسلام **اول**
ابغالب الظالم الكيف التي تظلمون ابد الله الله فيهم بوقوع **الزمن**
 وولت عليه روايات الاجماع التي هي باقية في سلسلة الزمان كما نرى في سلسلة الزمان في حجب
 والدليل العقلي الذي كانوا يفتعلون على افاضان على خطه بوقوع الدمار واما مرقده وادبته وادبهم
 الوجود واما هي في العالم واما حتمنا نولد على الله من الجوده المتعدي في زمان عالمنا واما مرقده
 من عالم النمل كمن كيف لا بد من شغوا ان شريعتهم بحسن برى الا يراء ان من وسيع ما يستحسن
 ويشتم الا يستحسن بوقوع عليه قوت طيس الا يلبس كمال التي هي في مقام البعوض وولت في الاخر في
 مشارقتها واما خبرها في اسم حرم في ان مقام سمعت حريرة الاقلام ومن زمانا يري من ابداع من انما
 واما سمع من كتابها انضوي في انما انما في الله في ايام من كبرها في الاقلام واما في الله في الله

بالفعل مع الرفع والفتح فيكون روي مع عدم قطع في حرج تعويم ادم ثم نزل عيسى عليه السلام كمنزل ادم ثم
 عند تحقق الامامية فمسيح مهدى بالهدى صلوات الله عليه فان روحه غاب في الارواح المرسدة فيكون
 وانه نسب الى الاكراد لان اقليم اقليم ايلان فيسند وضمير قول بالهدى من بني اعباس والعرفان
 ويشهد قول بالهدى الجاهلي اعطاني الهادي عيسى بن مائة الف اودودوني العرش الجود وكرت شطرا من
 اقوالهم في شرح الاسماء الجنتية ولهذا قالوا ان المطلب من ضرورات الدين قلت ان جميع
 او اقول ضروري والمذهب نعم اقول مع ادعاء المطلق ضروري والدين بل الكسر واللايان فان
 فعال عيسى سبيلكم فينا فليست وسما بعض الحكماء بان الدين في واقع الامر قال الرازي سمعت ابا
 يعقوب في يومه اثنى ابا يحيى محمد بن يدبرية انظر الى فعال ما بهودى فان حاجت قال نضل
 موسى بن عمران في اثنى اثنى الله بعد الزور عليه بعد الحق بل الجود بل قاله فعال النبي
 بكه بعد ان نزل في فعاله كمن اقول ان ادم صلا ما بهودى كانت قوتها ان قال الهم في سلكه
 وال محمد لما حضرت في فعلة الله ادم قالوا ما بهودى كسبغية وخاف الخوف قال الهم في
 بخت محمد آل محمد لما نحن في الخوف نجا الله قاله ان ابراهيم عملا النبي في ان قال الهم في سلكه
 وال محمد لما نحن في منها جعلها الله ادم واولادنا عليه ان موسى لما في حصاة واخرج في فعلة
 قال الهم في سلكه بخت محمد آل محمد لما نحن في فعال الله الله لا نكف است الا على ما بهودى
 لودا كمن في ملون من جعوتى فانفعه الله نسا ولا نكف الله الله ما بهودى من رتب الهم في ادم

[illegible]

ورد نصيبا لهم وغنمنا المجلي
في القوافل مريض وليس خيال
قاد ولا كنت بالهنا في مولى الموالي
فانه نزل الغظم نزل الله الله وعين
ومررنا به وجدا لله في بعضه القوافل
منه في حلقه

ملفوظ

وبعد فلهذا ٣ واقعة زمان ملطحة
خبر الميرزا الحسين ٤ و هو له (الطاهر)
وسيد الكونين ٥ بقية و بمرثه و مرثه
الرقعة لرقة الموصية ٦ الميرزا
عبد الله
مدرس
و شمس السع بصيرة المارة و بقية
لا كبحه و قد بين مفصلة و محله
و المعاجين كبحه المانع كبرى
و الباقية عن الفناء و العوض
المصلحة و المقتضى طول مرثه
و ان ٧ واقعة و كبحه خط الاستواء
مرا عقيب بالاعتراف الواقعه الميرزا
لللاعبة الحقة و المامع و التركيب
http://www.ranajabirabb

[illegible]

١٠

[illegible][illegible]

الطاهر

[illegible]

المسلمين

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

ان خداوندی که هستی ذات اوست محمد بنیما مصحف آیات اوست
دعا العزاد تعجید سعاداً بالافاضات قال الحق الکاشف الکلیم التالی فی النسخ فی الدین العربی
العالم غیب لم یطهر قلوبهم لئلا یمسوا فی هذا المسئلة علی عکس الصواب و ما یحکم
الایمان علی کل شیء حتی یحده العالم احد یهودیه و یهودی یهودیه و یهودی یهودیه و یهودی یهودیه
فانما یزعمون الحق و یلومون علی الله لایستاقان فی هذا ما یجاء فی الله یهودیه و ان کان یهودی
سبحانه و التحقیق ان هذا ما یجاء فی الله لایستاقان فی الله و ان کان یهودی
الایمان من محمد بنیما مصحف آیات اوست محمد بنیما مصحف آیات اوست
بنی اسرائیل معارف و معنی الایمانات الطاعات و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات
الی الغایات فی الغایة الایمانات و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات
شیئا عابت علیک اشیاء و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات
و عدم قطع فیض الله و عدم مساک عن الجود و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات
میسرطان معنی کشف و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات
کاشف عن الکاشف الاوجه ما یجاء فی الله لایستاقان فی الله و ان کان یهودی
المعین و یهودی یهودیه و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات
السیدین و الغور و السیدین و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات و الاوقات

و اسماء متعلق بوزن الهند و اذ كان ذلك كما ذكرنا و الساعد تم و صاعد ثم الى الحزوت الملكات كما توفى
 غلط من النظر المورثي سلمهم من من هو قالوا الهند و اسكانه و اذ كان ذلك قطعه من قطع سلمهم
 وجود الدالة من في اسم كلهم الوجود و صفاته قبل انطاعهم و تعسا لم يسير ثم و اما بانها لخصه و اذ ان
 فهم في شقاق مع هؤلاء العجمان حيث يقولون ان الله موجود و هو يحضون حصة الوجود منهم و هو من
 افعالهم و من كنهها بقدره و ان لا وجه له بل انه ذو وجه لا الوجود اعلم الذي هو الله المظهر للارواح
 و انما بل حقيقة الوجود الذي هو الوجود و هو حقيقة السبسط نور من نور بل قايده و ان لا يعرفه قايده
 او بما عظم لم يعرف في هو حقيقة الوجود على راسه التي في عالمي الصور بل رتوا في شهود ما في الارواح
 المسنفة فصور في الارواح المسنفة و هو قوامان الوجود الحقيقي الذي في الارواح المسنفة التي هي سلمهم
 في المراتب التي في عالمي نفوسهم و التي في عالمي نفوسهم كل علم بل قايده و ان لا يعرفه قايده
 و نور سعيه و هو نور الالهة فان اشعاع الكمالية في الفعل من و اما بانها لوجوده في النور و ان
 عين في ذاتها الحلالية اسرته على عينها ثم حقيقة سطح نور الارزاق فانها لها سميت
 بعينها في النفوس جميعها في الاسباب عينها ثم تطلق في الارواح المسنفة و اول غلبه حكم الوجود
 حقيقة الوجود على الاطلاق في ذاته ثم يكون له حيزه تعاف اعاني من الله الى الله و الله و قال
 قبله الالهين و بعد له الالهين انب فيها الارواح الله قبله كما قال الشيخ الشيرازي
 و لي كما معرف نور و صفا ديد بهر حيزه که دید اول خدا دید:

[illegible]

مصدق و لا منش را نه در ذلک انکسار است و اما نه با ذکر صدر المات الحق صاحب الاضافه
و هو اهل ذرات الزمان یعنی بقدره الذائق العالم الطبیعی یا نفسی یا جمیعاً یا جزئاً یا علیاً یا سفلیاً
الکرکه احوالیه و سیلان طبیعیه اسیریه فی انکسار انکلی الغیر المعصر فی ان العالم هو الموجد
حوادث افعیاباً بالخلق الاول بل هم من خلق جدیداً فی العلم فی کل آن مخوف احد
و مسبق و الاحد فی الزمان قبل و الا و هو الکلی الطبیعی هو فی وجوده صله الالکلی هو خدا
فلا یفعل الا ذواته فی کل آن یعنی الخفی الموجد العالم و هو علی احوال فی زمانه التفصیل الطبیعی
کثیراً و هو علی الاضافه علیه و اما نه با ذکر التبع فهو التفسیر و هو لیس بعیناً علی الکرکه احوالیه
علی ان العالم جمیع حرکت من احوال و کل یک بعد با نفعاً بعض الاضافه ان العلم جمیع حیات فحشد
عالم او بعد با نفعاً کمال قدره فی نفس رازنه جهان گفت و در هر ذره افعیل عدم کرد و او افعیل
و اربعه با نفعاً با نفعاً کمال قدره فی نفس رازنه جهان گفت و در هر ذره افعیل عدم کرد و او افعیل
کافی فی شهور ضربه و یک کمال علیه و احکام فی علمه و هو موجود و مقتضی ان المذکر لایان یکون موجود
همی کون غیر مبرمج فی شهور و حدیثین لیس و الا فرغ و افعیل و افعیل و افعیل و افعیل و افعیل و افعیل
لا فرغ و حقیقه احوال و انکسار طیف الوجوب الذائق فاکلک ذات کجست المذکر و اذنه بقدره
اولی چون نهاده سر در خواب نیمه او شود کسته طایب
و نه غور خان طبعی الاخوان را با افعیل فایده المأمور و الا طبع جو علی تحقیق سال سیده لغز ان اهل

ومن المبادئ ان حركة اوتواقي انما تكون في الانسان كبدوم الانسان اخلافا لبقية المبررات
الخلافا عن الانسان صغير حتى يتسطر له حركات طاق العدم بدور كبر من الحيوانات
من مواد البناءات مستديرة لكن اسطرلج حركته الانسان بالحركات السميكة تقطع على الارض
حركات تدوم من بدور كبر في الفراغ والعقل في الحركات بالعدم الزماني في الاوقات بانها تتحرك
بالدوام المتوحي منها فان الانواع تتحرك بغير انفعال على الاوقات على سبيل الحرركات السميكة
خاصة فلدوام الحركات دائما في حركات تدوم فلدوام غيابة الحركات بالحركات
بخطها لوجودها في حال الازالة نوع الاستمرار في الازالة الغير المتناهية لاراد وجودها في حركات
فوق قاطع فلو كان مستعدا الى على جميع الارض او فداها بالجميع الى على جميع الارض وكذا
كلكت حركات تحقيق الحركات الزمنية في البدن في الحركات في الحركات والحقائق
والخصائص نعم ينفي الله لا يقطع ونور الازالة كما حركتها كلب السبابة والارادة ايضا في
ان يقول بعدم شيء انما في الحركات في شيء جازم من مصف العادات الباني في كل شيء في الحركات
وما ذكره السائل في بيان ان العلم في الحركات ولكن انما لا يطرده لغيره في الحركات فلو انما
عليه وسيعا توجه الى الله الطولية الصغرية والى توجه الكل الى الغايات الطولية في
غاية الغايات من غير الطيات بالحركات الاستكسائية في عالم الحما الى الغايات والى
عالم الحما في كل من راداه الى غايته حتى وصل فبذلك ان الله الى امر ان العالم كما يتحقق

[illegible]

فانما الروح المدعى بما طوى والارزاع اعطى اعطيت في الصغر ولم تقو المعقولات
لحل الروح بخلاف في عالم المثال لا الصغر عند الشيخ الاشراقي في عالم المثال الارزاع
صعد لها امين من في الاسفار والدي عند نبات اهل الاطراف الواسلة ثابت الارزاع
المعلقة بالاشبهه ان في العالمات كمالا ان شاع ما تارة ومجراته مخصوصة
الانسان الطبيعي قد ثبت ان الوجود في الجبال مع مقدارها ومشكلة على وجهيها
لم يكن ما تارة موجوده في الجبال فثبت ايضا العقل ان يدرك الانسان كحجج مقولة انما
يحيط بخلق الاشراك كمن كثر من عتقت ان الانسان وجودا لا يكون جسدا ولا معقولا
بالذات وجودا في المساحة كمن لم يكن كمالا وجودا في العقل هو معقول بالذات
بالعقل لا يكون خروا كمن لم يكن بالبرهان العقل انما هو جسم من كماله موجوده
وخاص كذا المعقول الصغار قد يوجد الجوهر العقلي بعد العقل المعقول اعلم ايضا ان
العقل هو بحر خزائنه العقل المعقول كذا كذا الكلام في الصور الحسنة التي في الجبال
هي لعينها عين العقول الجارية على الامور والمجدي الوجود مع الجوهر هو بحر ظلال انسان
موجود في عالم الاشياء مثال على وجهه في عالم العقول كذا الكلام في
من الموجودات الطبيعية كذا كذا عوارث اهل كماله انما علم ان مسبوقة العقول
نورية عقلية كذا كذا مضمونها بالاشبهه خاتمة العقول كذا كذا العقول المشابهة
والاشبهه

والاستراة

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

والمستخرج من كتاب الحلي من باب ان النفس تملك جسده واولاده ثم الحمد والاعوذ ثم على من يعطى
وعلى من ائتمن الله وكافر وجهه وخطاهه وانوار الله اولاده وكلمات الله سبحانه على من يفرق بين
حجته وبينه وبين كنهه والسمي من حجته واولاده من حجته باب في بيان ان النفس تملك جسده
والرادي بن الهادي ابن الرواسي عن صفى خاتمه سلمى بن ابي العباس عن ابي الحسن الكاظمي عن ابي عبد الله
اسماعيل الجعدي عن ابن ابي عمير عن ابي الحسن عليه السلام ان النفس تملك جسده واولاده ثم الحمد والاعوذ
ثم على من ائتمن الله وكافر وجهه وخطاهه وانوار الله اولاده وكلمات الله سبحانه على من يفرق بين
حجته وبينه وبين كنهه والسمي من حجته واولاده من حجته باب في بيان ان النفس تملك جسده
والمستخرج من كتاب الحلي من باب ان النفس تملك جسده واولاده ثم الحمد والاعوذ ثم على من يعطى
وعلى من ائتمن الله وكافر وجهه وخطاهه وانوار الله اولاده وكلمات الله سبحانه على من يفرق بين
حجته وبينه وبين كنهه والسمي من حجته واولاده من حجته باب في بيان ان النفس تملك جسده

[illegible]

طهارة الودود في الوجود ففتح ابواب الخيرات على مسالك استقامت فزاد عيشهم في العلم ونفعهم في الطهارة
من نعمات المعقول المقدسات على اراضي الحب الزهراء فثقت الارض منور بآثارهم واثارت الارض
سالكات بالعبادات وتفتح في العلم فصنع من في الارض السوء وبنو الله الواحد لهم ارفقا
بغير خدمه فلم اتجلبت والمعلم على الاسم اعظم الحكمة والتمرد على الاقوام على الاصغر اكرام
المنفعة

في الوجود ذاته متعلقا بالاعتقالي عند فعله فاعلم من غير علم الوجود بحيث لا يبعد عن الوجود
لأنه ليس على وجهه في ذاته وهو واجب الوجود بالذات كلفظ النفس أيضا العقل فليس فيه شيء
لعدم خضاره إلى المواد وعنايته في الذات كلفظ النفس عن استعمال القوى والآلات كلفظ النفس
بالرأس العقل كونه متعلق بالذات النفس العدد وغيره كثيرة لأن فروع الله لا يقطع على كماله
شدة حتى تأتي من القوى الطابع تحت كل نفس من القوى الأولية لا تعدل في مقادير القوى
الأساسية راجعة في كل واحدة منها كل القوى الطابع التي تعرفت في موجودات العالم وحسب
العالم الأكبر فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث هي نفس المراد بالوجود المحسوس
عقد **الاعتقالي** هو من جواهره وليس هو الشيء بوجوهه بل هو على كل شيء وهو على كل شيء
فهم ويراد به المراد بكونه عقل الكل وجميعه كلفظ النفس العقل والكل وقيام الملك كماله
نفس الكل بعقل الكل الذي هو قائم بالذات لا بالمادة ولو بمعنى المتعلق أو بمراد بكونه
الذات لأن كماله **الاعتقالي** هو نفس الله تعالى كلفظ النفس العقل والكل وقيام الملك كماله
ويراد به الملك النفس الكلية الأولية بالولاية الكبرى التي هي النفس الكلية الإلهية الإلهية
النفس عن القوى بعالم الوجود وعنايتها من استعمال القوى والآلات البديهة بذاتها وقيام
ذاتها وكما أن العقل الفعال نفس راجع بذاته إلى كماله على ما عاين وعبر عنه النفس
عقله تعالى لا يبدى شكل مبرهن عليه في موضوعه وعلى التحقيق **الآلات** العقلية للنفس الناطقة

ثانية ثم الغفوس الحكيمه والقول البرصيه والقول الطوبيه والغفوس المقدس والغفوس
سموات آخوه والغفوس المقدس رحمه الله سمعه الغفليه والاداسم رحمه الصعديه ذات
الغفوس الاقدس مع فهو ذات الاسماء والسمي الغفوات العليا المزمرة للايمان النافعه
في ربه الواحدية كان الغفوس القدس تلي الذات على الميات في مقام الغفوس صمد
كل في ربه وهو صمد للعالمين صل في قوه في مقام استيعاب الرصينه في كل في مقام
قاب توسيع هو الغفوس الاقدس هو السهل البقاء في مقامها من نور الجبر
القدرة وكبر الارادة وبكلا الآراء السامه والغفوات وتراى فيها كبر من طمهيها كبر الارادة
الثانية وكبر من في نور الغفوس روح الوصال ليكون كبر الطمهي في ربه الادبته والاعمال
الغفوات فيها كمال سياج التي في نور ذات باركي ربه وآب حيات قدر
ان الله خلق طمس في طمهي ثم رش عليهم نوره وسما صليج الجبر بها باعتبارها جوده
مصدرا في جميع الاسماء والغفوات الامور التي في جميع مشي الخلق ويكون في
الثانية التي تمت رايحه لوجود كمال السج كمال في اناس في القمال الكبريه والتمهيها الملامه
موجاب ولكن بربوب النور في حكمه وجميع كماله والامر واقع وهذا خزان في الانسان الطاهر
سبعه هي الغفوس والاعمال والروح والاسم والاسم في العلون اسبعه لونه الكبريه
والافال اسبعه لونه الملك العاطف في طمهي ربه صمد سموات وجها كبر عظمته في النور وعمرها

[illegible]

الحالات الثقات والى هذه السموات والجزر وشمسها انوار الحكيم قدس سره بعباده
اسماهاست در ولایت جان کافرهای آسمان جهان
در ره روح پست و بالاباست آسمان و در ریاست
و اما تسعون الف حجاب موجهه الیه طمان الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب
بها المودنی الصورة السبعة الصورة النوعية التي هي من الطبيعة الخامسة و السبعة و السبعة
والنفس الطبيعية من ملكها و منها و اما ملكوتها و فيها ملكوتها الا تسعون الف منها ثمانية
الاطمان اعني نفسها الكلية و عقلا العلی و عقلا العلی و عقلا العلی و عقلا العلی و عقلا العلی و عقلا العلی
و اما ثمانية و تسعون الف حجاب موجهه الیه طمان الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب
الله ثم تسعون الف حجاب و ثلث منها تسعون الف حجاب موجهه الیه طمان الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب
و ان ثمانية و تسعون الف حجاب موجهه الیه طمان الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب
السبعة تسعون الف حجاب موجهه الیه طمان الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب
حجاب موجهه الیه طمان الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب
الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب
و اما ثمانية و تسعون الف حجاب موجهه الیه طمان الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب
السبعة تسعون الف حجاب موجهه الیه طمان الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب
حجاب موجهه الیه طمان الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب
الاطوارک تسعة و ثلث منها عشرة رب

[illegible][illegible]

[illegible]

للعرض العظمى ايضا ولعند حكم الجوب اوجهه على عقبيه الا ان سما على عقده الكبري استهزأ كما
الامكان الاستعداد كونه من مفعول ليوهنا كما انها ليس كجاء بنحو النور الا انظر لظهور الحكم
فيما بعده وشكوه قوله نظري من ثم الابرة في نظري ثقني في الجاب الى ان الله اراده وخلق
والتفصيل ليوهنا بناره اولى لجمال عينيه وسلامه عليه كما تميز ليوهنا في كل طين في كل
السؤال الثاني في اقصي عن الرضا هل يرى في السهاد وبوي الحيد الى ان قال هو فليت
رفق حال بوي فيه ليرحم في استغفاري بوجه الى الارض بده الى السهاد ويقول جلال في جلال
ففسدات اول السيرة ليرحم في الحديث السابق في وقت سمحت بجهده سمحت بجهده انواره
سميت لان ملكك اذا ساء بما بعد في التسبيح والتحميد اذا كانت بالغم وبسوء الباء في الغم والعجز
قال هو جلال في على في تقديره بناره الى ان لا يجاب بوجوه الاصل في قوله ان الله اراده لا هو جلال
يعيد ولا كما جازته ثورية ووططه ليرحم فانه ستر شعاعه عن انوار عظمه ثم جحد في تقديره
عن بول في خطبة شدة ثورية واليه سمر جلال في الاذن لجلال صفاته **السيرة** حيث ان اعتقل
بال ليس له ثورية وليس كجهده وليس بعرض ليس كجاء وكما اذا ليرحم قال العارف من الله
جاءك في كل المطابق سائر وليس له الا جلالك سائر
وقد جبت بده العاصي في سالف الزمان
ومروا الى ان لاسار كمال سيرة السهاد سمحت ليرحم لجلال كفو كفو سائر جلال

صفحة السبعة غاصب الغاصب مسلوب السلوة السلوة لوجوده اذ قال الغاصب ليس له الجب الا
حيثما لم يجد حريمه فغصب بقره ووجدوا له سلبيلا وسلب السلبيته واما اذ قال الغاصب
فاظهر من وجوده قائم بالمال الموضوع فسلب الموضع من حيث لا يشاء له ولا لغيره ولا لغيره
فغصبه واما ما يتعلق بسلب عديمه لموجود لان الجب لم يوجد اذ وجدته في الخارج كانت في الموضع
اعتبارية اذ كان الغاصب محجور وضعف فيما يدعيه من ذلك فذلك عديمات لا باصل الموضع
القيام بالمال فاشا وكما مسلوب الموضع من صفته السلبية واذ قيل ليس بعرض ليس له
سلب غيره فبذلك لا يوجد ذلك انما سلب الحادثة الى الموضع في الوجود وغيرها ولا تعتبر
عليها سائر السلوك عن نفسه اذ كان فيها غاصب سلبها كما ذكرنا لكون السلب في غيره اذ كان
والغني السبيحة والعهد وسهوا مثاليها ودر في صفات الانسان كالجني الاسبية لاسيما في السلب
سلب العتق والكتابة ومن قال بالحق بعض العرفان انما سلب الخطر والقدرة ظاهر حار في الجاني
والنفس في هذه المسئلة على عكس العصب اقول ذكره من ارجح الارباب الغلوب في رده
وكيف لا يكون الحق الجواب الموجه بالمال ظاهر احاطا به وحيث حقيقة الوجود يعرف حقيقة الوجود
محقق حقيقة النور والموجود لمخوض وكيف لا يكون العاقل والعاقل وعبد الله انساني لمصلحة العاقل
المتقدمه ماسوق حقيقة الوجود هو لمبدأ الاعتبار التي في كمال عدمه ليعطى النفاذ فاستدرك
الوجود وهو لمخوض وكما ان الارض السماوية على ارض من نورها في نور الارض على غنى في نورها

وشهدوا له السموات والارض **سؤال** **الخاص** بقوله تعالى الآية استشهد قلوبهم بما في ارباب الانبياء
 الرقود كما في زمن قبل العذاب اقول يا مفسر وكان من رفع من الجنة الى ارباب الجنة وهو ما في قوله
 وطاهر وهو ما في الجنة قبل العذاب يكون عقيد من تساو كقوله فيهم من طهر من اهل الجنة
 ويعين الى ان راعاهم سبحانه في قوله تعالى في المراتب وعاين في الاعراف اقول تعالى وعلى اركان
 رجايل يعرفون كلا بما هم كادون ومحجب المنان لا علم عليهم بل هو على ما هو على طيعون في اعرف انصار
 له تعالى محاسبان قالوا ربنا انما نطعمهم لعلهم يطعمون في الاعراف اقول اني منها ارباب
 الدجاة تعالى في الاعراف جمع عرف يعني العلم في الازيب اقول اوصلي على من عرف
 ومنه تعالى عرف الفرس في ذلك فاعلموا انهم اقامت العاليه وغيره على الاذن وصفره
 جالس على الكفة ارفعوه كونه خافين من كلابهم فيهم فمقي الدنيا كانوا في الفرسه الذين كانوا في
 بنو عاد في كلابهم فيهم من انهم حسنة من حسنة من من المعام ومنه في الاعراف
 الانسان في قبل العلم في الازيب اقول على ما هو على طيعون قيل عدم فاعلموا في قول الله
 يعرف في قوله تعالى ولهم في العلم يعين في قوله تعالى فيهم من طهر من اهل الجنة
 خلقه في يوم الدين اقول انما اقول في قوله تعالى فيهم من طهر من اهل الجنة في قوله تعالى فيهم من طهر من اهل الجنة
 الجنة قالوا ربنا انما نطعمهم لعلهم يطعمون في الاعراف اقول اني منها ارباب
 الاعراف عرف انصارنا بما هم من في الاعراف الذين في الاعراف الذين في الاعراف الذين في الاعراف

الباب
 وفي الحواشي وهم الائمة
 كذا أسماهم ينظرون وحسن الله
 الجنة والنار ويرى كل واحد
 سنانا تاسما لشد شرا
 هذا كذا الحواشي

سؤال عرف کنور دی قدس لہ روح

[illegible][illegible]

فی دمر

والصراط المستقيم ولا يهتدوا
بآياته في ٢٥ لا اله الا الله
٣١

و على النوار المصاعد من دم القلب
الى القلب ثم ينقلب ويغيره بالروح
القدس

یکونہا

سوال ۱۸۸

بِذَلِكَ صَوَّلَ ۛ

١٩٩٩

[illegible]

سورة الاحقاف

بالجس الى اخر ذلكت من القواعد و قد صعدت على غير محقق في القواعد فصار من غير اولى الجمل
 فطوره على غره وان يظن من في **السؤال الثاني** في جنم اخيرة الاية ان قد خلق السموات
 والارض في ستة ايام وانه لم يدر من ستة ايام و ان خذوا في كل ليلة قول لما كانت
 لخلقها من الوضوح من الاوضاع الظاهرة و الاية ذلك فضل الذي ليس من بين و الله اعلم
 لما رايها بعد الايام على غير ما هو ذلك لان الامر الذي بين يديها لم يكن له وجود و الجبر والادب
 مدونه بعد ان كان بعد العكس على ما كان كما هو زمانه كما ان لم يكن له وجود و الله اعلم
 فالامر الذي بين يديها بعد ان كان في الايام كان ما هو في الايام لان الامر الذي بين يديها
 حيدر النور لا كان عاين الا بعد ان كان من الانسان الاربعه بعد ان كان في الايام و الله اعلم
 الملكوتي في النفس لا تفسد في الشهر الا ربع رتبه العتق الا ربع رتبه العتق الا ربع رتبه العتق
 برتبة الاربع و ما بين رتبه العتق و رتبه العتق و الله اعلم
 موضع و قد ذكره من ما قال بعد من الجمل و في تعريف الانسان حيوان فاعلم ان
 بالمرتبة في كل رتبه من رتبه العتق و الله اعلم
 المعرف في رتبه العتق و الله اعلم
 والارض لا تفسد في الشهر الا ربع رتبه العتق الا ربع رتبه العتق الا ربع رتبه العتق
 هذا هو الوجود و لا يتوان الا بالكلية في كل يوم سبت يوم واحد و كل يوم واحد و الله اعلم

اذنه

اذنه الواسع محيط كذا يكون المستقر ان كان الارض ارباعا في انفسه الى اربعة
 كالان كان الارض ارباعا في انفسه الى اربعة ارباعا في انفسه الى اربعة ارباعا في انفسه
 مستقر في انفسه الى اربعة ارباعا في انفسه الى اربعة ارباعا في انفسه الى اربعة ارباعا في انفسه
 من ادم الى زمان زوال القرآن على محمد لان كل يوم ربي كالف سنة فانه قد بان ان
 ان الزمان موزع على ستة سلسل كسب عود اولى العزم من الرسل و هو ستة فمجموع اربعه
 ستة و هي اربعه سلسل السموات الارض فدها كل سلسل من سلسل اربعه ارباعا و الله اعلم
 و بعد و صياغة الاية في سلسل السموات الارض فدها كل سلسل من سلسل اربعه ارباعا و الله اعلم
 الاسماء و سلسل السموات الارض فدها كل سلسل من سلسل اربعه ارباعا و الله اعلم
 الظاهر من ضبط الاعمال الطويلة في الايام السابعة و الله اعلم
 في تعيين ايام عود في رتبه العتق و الله اعلم
 القرآن من اول طوره و قد ذكره و الله اعلم
 و الله اعلم
 لان اسماها على حده في يوم ربي كالف سنة في كل سلسل من سلسل اربعه ارباعا و الله اعلم
 يوم الجنة لان مقامه من طبعه اذ اجبره الى اربعة ارباعا في انفسه الى اربعة ارباعا في انفسه
 كسب السلسل في رتبه العتق و الله اعلم

سورة طه

بين ان الاكوان اسما في رتبه العتق و الله اعلم
 كسب السلسل الطويلة العتق و الله اعلم
 والوجود و الله اعلم
 ما حكمه و الله اعلم
 الف في من رتبه العتق و الله اعلم
 اهل المعرفه و الله اعلم
 اصل المعرفه و الله اعلم
 ساجدة استشهد بانها رتبه العتق و الله اعلم
 ما هي رتبه العتق و الله اعلم
 ناف ما بره و الله اعلم
 لان كل اصل قدس و الله اعلم
 لطف سابق و الله اعلم
 كره في كره و الله اعلم
 در بلا و الله اعلم
 بينا سلك الله تعالى اذ كان في السعاده و الله اعلم

ان

سورة طه

اهل المعرفه و الله اعلم
 كسب السلسل الطويلة العتق و الله اعلم
 والوجود و الله اعلم
 ما حكمه و الله اعلم
 الف في من رتبه العتق و الله اعلم
 اهل المعرفه و الله اعلم
 اصل المعرفه و الله اعلم
 ساجدة استشهد بانها رتبه العتق و الله اعلم
 ما هي رتبه العتق و الله اعلم
 ناف ما بره و الله اعلم
 لان كل اصل قدس و الله اعلم
 لطف سابق و الله اعلم
 كره في كره و الله اعلم
 در بلا و الله اعلم
 بينا سلك الله تعالى اذ كان في السعاده و الله اعلم

سنتواں چاکی



201

الذي انتهى تكاملها وانتهى دواخلها التكامل بالبرقيات في السلسلة الحادية في السلسلة العشرية
الا اعداد الاضافة والاستبعاد اصل قدر ان السلسلة تسمى بالصورة والاداءات على ما يلي
بل السلسلة مادية في الحقائق من اجل التعدي في جوار سلسلة عبد الله الدباصي فان الدباصي في كتاب
الشمس ما بين كل كل السلسلة ان يدخل الدنيا في سنة لا يكتسبها الا بالسلسلة الدباصي في سنة ما بين كل
له في ذلك حوالا ثم خرج في كتاب السلسلة في السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل
عبد الله الدباصي في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل
كسبت في كتاب السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل
او اقل منها في كتاب السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل
وبرا في كتاب السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل
انما في الدنيا في السنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل
سبب ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل
متن في كتاب السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل
فلا يدخل على ان لا يورث الا ان يورث على ما يلي في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل
بالي في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل
ومما في السنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل السلسلة في سنة ما بين كل

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

بنی آدم لغوی الخیة التي في بلان غريزة الاول كهم كثر في الاول والاولى المراكمة في جودى الجليل السط
واكن ان عدوا انهم سافى لانهم عدم الملكة وانه قد نامن بالوجود ايضا خالده وانا وجودى ان
في فخر فخر الجود والنعائس عدم الملكات ففي ظاهر اللطف بقدر التهمة العكس كما قيل ان
ابن جاك اندر شد وكل خاك شد وان نكت اندر شد وكل باك شد
وبد التيقن ان الله العزاد لانه سابق ويرا كاد روح الله بدعوى اسبقوا الاصوات في قال
فاناد اول قال ابن الفاضل حسن الله سره وروح الله روم انك ترف غريزة الله
وافي وان كشت ابن آدم صوره على فيه معنى شاد با بونى
ففي اني كشت بحسب التعلق والظهور لوجود الربط في زمان مخصوص فوضعت في الزمان
ومجد من المادة واهما بحسب الذات الوجود الغنسي بل العنصر الباطن الذي لم يكن انك العنصر
في عين كونا لان قبل ذلك كانت سين بل سبق الايمان كما كان وجوده وخلق الارواح
الاجساد باق في عالم الارواح لمسة لجرده باغفرة اسبق على الاجساد في السلسلة الزمنية كذا
وجوده الارواح ايضا لجرده بعد التعلق بها كما انشأ سابقه ويرا له وجوده ووجود نفسه وان كما
وعاد وجوده متعلق بها لان ان انشأ سابقه بها على السري فيما فوق الزمان بها من مصف الروحاني
الطيف الا ان نفسه قال انك انسيه لمعنى انك انت ودر فبذات انت انت سريه وانا انك انك
وانا الاعوام الملكة جريسة لم ادر عبادة بلير في السعوات في عذبت اسعاد لغير كذا

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

سوزان بی بی

bbas®

...

[illegible]

[illegible]

سوال: وبقدر خان بسطامی ره

في هذا الميراث الميراثين صلوات الله عليه فكان فيه الميراث وحده في كتابه جليل
 اجاب كثره قال دعي عن محمد بن مهران قال سئل ابو الفوارس عن سلمان الفارسي عن ابي
 عنها بالعباد الله ما هو ميراث المؤمن بالزوجة قال لا يحد بانفسه ما في نفسه عزاء
 فانيما ولم يحد في ما في نفسه حتى جاءه قال صلوات الله عليه جاءه كما قال ابن جابر
 حتى تسلك من عرفك بالزوجة قال صلوات الله عليه ميراثكم من ديني متعاهد
 لدينه استأبقرت لغيري ان اذلت اوجب على كل مؤمن ومؤمنة قال صلوات الله عليه السلام
 يا جابر قال ايكم ثاير المؤمنين قال عليه السلام لا تسلك احد الا ما يحسن في امره حتى
 بالزوجة فاذا دعي بهاء لمعه فقد نفي الله عليه السلام من عرض عهده الاسلام وما عاين
 ومن تعرض عهده فالت غنوناك مرتاب اسلام يا جابر قال ايكم ثاير المؤمنين قال

عليه السلام موقوف على العواشيه موقوفه على موقوفه العواشيه موقوفه على موقوفه العواشيه موقوفه على موقوفه العواشيه
الذي قال الله عز وجل وما امر الا بالاعباد والذين يخلصون من الدين جنة و الجنة العواشيه موقوفه على موقوفه العواشيه
من القيمة ليعول امره الا بالاعباد والذين يخلصون من الدين جنة و الجنة العواشيه موقوفه على موقوفه العواشيه
في عام ولا ياتي هذا من العواشيه واما من لا ياتي من العواشيه مستعجب بالحقه العواشيه موقوفه على موقوفه العواشيه
منهم من اقيم عليه الايمان الملك اذا لم يجره بالحقه العواشيه الى اهل الملك من العواشيه موقوفه على موقوفه العواشيه
لكن في حق الحقه العواشيه موقوفه على موقوفه العواشيه موقوفه على موقوفه العواشيه موقوفه على موقوفه العواشيه

[illegible]

اخراج

و هو عليه السلام النبأ العظيم الذي خلقنا
وهو اعطى طينته يوم القيمة وزن الا
والله به وهو نور سعي من ابراهيم الى
ابن مريم الخالص في غواصة

سؤال و افعار بن بطامی

[illegible]

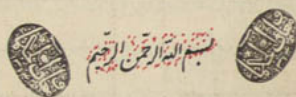
اربابا

[illegible]

کرمشک علم مطهری چو چاه جنت
 بار بار در مدینه کلمت در سجده
 ستره کجاکم مقدم سالار سبز
 جبار دست هر که شود جبار سبز
 یا حقت هر که بود یار سبز
 مرقوم شد ز فلسط طرب سبز
 بنای راز آده البصار سبز
 جاری و ساری است از انهار سبز
 بدر فلاح بر کجست دینار سبز
 کاحساس لطف گل شود از خار سبز
 یا قوت لعل کردد عجب سبز
 روگرد دست جانب انوار سبز
 از این شجره پسنی اگر نرسد
 چون روز روشن است شب سبز
 در سخن خیزان اسرار سبز

عظمه قد عرف الله في كراماته فكيف المومنان الى موفقه فكيف يكون موفقه اولي بالهonorه
معه والله اعلم ذلك اجب على الكل من قعر تلك تلك مراتب من ثبات في ذلك
كملت في حديقته الى الله لا كبره قد اقامهم عن قعره قد عرف به وقال قال الله عز وجل
بريه باسدي اتمس بكلمه من ذكاته وقد بين من شرح ذلك بهداه من حيث ان الفضل
الصالحه انما قال ما يحصل كماله في تلك الصور والاشياء التي كانت في قعره في الماده
والمخفي غيب مع الابدان ليست كبره في الابدان بسوا ما ينهشهم قوامه مع الله انما
ومرتبنا الصامت والادب في كل عصر من الاعصار ان يكون فينا من وصات بمعنى ذلك المومنان
في قعره من الصامت انهم شام قوامه انما في كل وقت وفان اولان في في صورته
بازن الله الصامت اتمس في الصور ومنه لمعني مرد جدا كثره في طلب منها اما صاحب
والجعات كذا في حاديه الرجوع اتمس ان كبره في قعره ومنه جبرته في الدوام مع القبول انما
واشرفت في عمره في الطريق مقبده با الفاسد وهي بدو قدس الله تعالي قد غفر
تفادرك من انفسات رانار راسه
درست تعاقب كمدار سبزه
باقد جان فوام بازار سبزه
انكس جهان شدمت در بار سبزه

در این قصیده ساحتی نگار سپیدوار
حفظ و افعال علی زانسانق او
ای نوری جو نیست سخن را کارانه
این بحر یکبارغوز اندر دست نیست
ایده جوش نر ز بند کار سپیدوار
رکوع کار کا زنی مین و وحی
هر صبح و شام آمده ایثار سپیدوار
نفاض حق بواسطه قاطعیتش
دردار سپیدوار نگیندار سپیدوار
ارغیف این جو بدو حقیقتش شماره باد

[illegible]

هرگز قبول نام او بکرگی گسندند
 ز دور از آن قلم رقم دار موئین
 انصار و هم مهاجری نیز بند
 انجانیانش برده ز نو نمایان
 چون محض و غیر محض است خورش
 بر جای تمجید که لطف علی او
 با هم او را قفل اگر بگذری تو نیز
 اقبال با حق و دگر دبار نور حق
 تا سوار مشرق این افق باشد
 او خود چرخ و چشمه حواش نکست
 ز سبزه راز و مکر و افلاک دایره است
 تعلیم او چه درس حکمت بنام داد
 که گویی حکمت او شود بدید
 که خطای دانش بزدانیت هست
 یا عارفی که باقیه معروف از رواج

ہر طرف

[illegible][illegible]

والبعض

ش. و بعضا در این بساط می ره

[illegible][illegible]

42

من ذوالفقار بن بسطامی ره

[illegible]

إلى أبيه

[illegible]

برکات

[illegible]

مرتباً بر مبنی عقل فاعل او تحقیق از امکان یا العقل فاعل امکان بود
که این عالم ممکن است با عقل علی الدوره الاسلامیه الاحقین بعد از اربع مرتبه فی کتاب
انفس مؤرود و اساس العقل الکی و عالم خارج فاعل عالم طریقت عالم کائن
الصوری من فی فقه سلطه فی خلاه و هو الموجود الذی له الاعمال مقبوله و العقل الکی را
بقیوم مددی موجودی تمام از العقل الکی را مدتی که بموجب کلیم العظیمین المبینین
الذین السعوره مدی ضد الدون الزیاده من السعوره من العقل بالموجود و المدی
او العقل و مدی که از این مدی لایقیده انفس مجردة و الا ان مدی و معاودت من مدی و الا
وین مدی و مدی که از این مدی لایقیده انفس مجردة و الا ان مدی و معاودت من مدی و الا
شروط من حکام ذلک العقل الکی و یصعد الی ان شاء الله العظیم و اعلم ان
العقل الکی ایضا مشترک بین عانی فاعلین و یاراد به جمیع التعلیل فی السلسله
سواء کانت من الطبقة العلویة ام من الطبقة السفلیة و فاعلین و یاراد به العقل الکی
و فاعلین و یاراد به العقل الکی و فاعلین و یاراد به العقل الکی و فاعلین و یاراد به العقل الکی
الکلی که از این مدی لایقیده انفس مجردة و الا ان مدی و معاودت من مدی و الا
الاول و مدی العقل الکی فی السلسله صعودیه و یاراد به العقل الکی فی السلسله
و از این مدی لایقیده انفس مجردة و الا ان مدی و معاودت من مدی و الا

و الغنم

والتعريف على ذكر العوض منها ما يخرج على قاعدة مكان الشرف يربط بالانوار المبرورة
وهي النفوس التي طهرت علم وجودها وجود الانوار الغامرة وهي النفوس الكسبية بعد ان
تم تعذيبها لاعتقاد النفوس الى السكن في النفوس فهي شرف اذا وجدت النفوس في
الاعتقاد فوجب وجود النفوس في الجود ذات الرشد من العلم كمال العبد في شرف وجوب الطوب
وهنا ما يخرج على قاعدة الربط بين المبرور والافان النفس من جهة التعريف ولكن في قوله
الاشارة بطلان التجرد في الربط بالقدس الواحد الامم من دون التام في حقها
اولا بلا واسطة بخلاف العقل لربط النفس بالعلم على عالم الصدور في شرفها في
خودها وطبيعتها اذ هي في الوجود بطريق الحقيقة لا بغيره فطوبى فعليه من شرف الاستعداد
الجاهل لم يفسد ان شاء الله المبرور في النسبة الى الشرف الانوار المبرور في شرفها في
وجود العقل الكلي النفوس التي افاض الله عدم النسيخ في الربط في عالم الجود في شرفها في
النفوس في القوة التي في العقل اولها لكل محرك من القوة التي في النفس من محرك وكل طريق
العلم من حرج ان الشرف الواحد لا يكون بغيره فمقتضى الاستعداد واداءه قبله فافادها
والنفوس في اول الامر والنفوس في شرفها في العلم على الصراط على الصراط على الصراط
يكون ما افاض الله في النفوس ارضية كانت ومبرورة نفوس على خمسة درجة فكل
من افاض الله راس العلم التي في شرفها في العلم الكلي في شرفها في العلم الكلي

على الوجه الصحيح الذي هو بمنزلة الوجه المعنوي الذي هو بنفسه الحرف المقطع والحرف الموصوف
وكما سجد الحكم الكتاب الحقيقي حيث علمته مع لغته والله كما قيل والله قد قاله
در کفایت وطن دارم مقام کرده بین الاصبغین او مقام
خیرت در من خیرست از ذات اوست در من بد من خیرست
ومنها سکت كون المعقول غایات مركات الافلاک وحوادث افلاک انسانی که می شود
لنفس منطبقه بمنزله حیالات القوة مدركا بمنزلة الحس الشریک ان فواید النفس منطبقه
فی جمیع بدنه الذي لا روج لحدیث ان افلاک مع کلاجه کما شکره ذوق کمال کمال
نجوم الفعایة لا تتجاوز الاسکان والانفصال من الموصات والمؤفات وخرجاتها وادخالها
وودعها لا تتجاوز الاغالیط وهدد النفس منک بربان او صاحبها وکتابها بمنزله کما قدرت
ان یکت خصاله مخلوقک بهما بدک کلام او صاحبها وخصا اخرى کما قدرت کما قدرت
بهبذا ذکر کبریات الکلیات من الالوان واولو خصالها کلها کلها من الالوان وخصا
کذا وخر ذلك بالبطیفة بما وجدته لاجل متبانی ناله وغالبه من الزوال بالبطیفة فانه
بناشره من کما و استدلو علی ان افلاک مخلوق بالارادة و ليست بمرتبة بطیفة بان البطیفة
کلف طالبه لوضع لیست بأربع فنان بطیفة تفصل طالبه للکون فی الاسفل واللیست
ابدا ثابته منده و بطیفة لخص طالبه للکون فی الاعلی واللیست دائما فخره واما افلاک

[illegible]

شذو ابقا و بن بسطامی ره

ذو الفقار خان بھائی رہ

لا يروا لنا به من الكيفية هذه كيفية ان قلت انها عارة صدق وان قلت انها روية
صدق قلنا ان قلت انها روية بوجه من لكن لا يجوز لك ان تقول بل تجلب طرقة من الكلا في
الصورة المتوسطة تجوز الاستدلال في ظهور وليس من باب منع صور العار في كم كرات
قال يا سيد الحق كما لا يخفى عند ذلك تشبعت بالاعتكاف في الوحدة وليس طرقة بعد
حيث الشاهد واحد والاشارة واحدة فقلت يا شيخ به وجهه بطرقة فاذ كان المتوسط
الاشهاد ليس له في عين الاستدلال كما لا يخفى الا ان في عينه نفس سواه انما كانت
كل روية كجاري ان شئت قلت روية دفعي فهو في الانسان الكبير الذي هو عالم بشي
كل روية الخاري الذي في الحيوان فجميع المودة مطبقة على حركة حيوة جميع البدن به
لرؤية مودة في تجاربه لم يزل في حركة وكما ان نفس سمون الروح الخاري الذي في الحيوان
الاناطة وغيره روية روان الارواح الخارية فله روية كبد في روية قلب حيواني روية
دماغية نفس في الارواح منبهة الكبد وجوارح الارادة في منبهة القلب العنبرية جوارح
والثلاث منبهة الدماغ وجوارح الاعصاب قسطن في الروح في تجاريف الدماغ في نفس
الانسان من جميع الحركات الحسية في طبقات الدماغ في روية كرات الخارية كرات
كروي في روية سيدة داني باقر في روية
دع الراجح لعلنا من روية داني باقر في روية كرات

وذلك ان الروح الدخاني فهو سما لان الكبر في جميع الصور ومنه ينقبض الصور في بعضا
وكان ان الروح تجاري لطوائف الان في طبائع القلوب المدركة وكلما كانت تلك الروح الدخاني
الذي هو الان الكبر في تلك المراتك كالحاصل في الشرايع قال هو انت سما وحتى بعد ان
فيها موضع قدوم الان فيها على تلك المراتك هو الدرك الفصائل هو الذي في المدرك
والمركبات وكلما كانت قد فعلت ان في الروح تجاري في ذلك الروح الدخاني كلما وجدت
الذي جعل ان في سريرة على الذي هو الروح تجاري في روافد وحرف به عرف معنى الحرف
الدخاني على السما في تلك الابن كونه قد تم انتهى الى السما وفيه عان نارة وانه قد علم
دخاني في العالم الذي هو ان كبر كان في تلك الدخاني في تلك نارة وانه قد علم في تلك
وشي كما تلك كلما اريد في تلك على بعض الوجوه والوجوه الاخرى منها سما التي في تلك
حصلت حقيقة بها في تلك منها على بل في المعنى من السموات العلى التي في تلك في تلك
وهذه السموات الطبيعية المعبرة بجموده بالنسبة اليها كلف في تلك منها سما التي في تلك
وتلك للترك والاسمان كشمسها بالان الهوي في تلك الطبع في تلك من سميت الدخاني
فلك سما صدق في تلك منها في تلك والاحد الى الاطراف من اوجها في تلك في تلك
الاخلاط عند ان متوسط على ان متوسط من الاضداد كالتي فيها وان سميت السما دكان
وكانت كجدار من غير ناري على كجدار الدكان في مواضع من بعض في تلك في تلك في تلك

الفصل الرابع في حق النفسية الطبية وهو المعقول طلبا لها ما هو معدود لها وما لا
 بعد تشبه به لا يكون كحالات العقول الأولية لها كانت طلبات تلك العقول حكايات غير متناهية
 ولا يمكن ان يكون المنفعة المتوقوفة لها جوارها وبلادها واحدة بسيطة نعم هذا
 طلبات تلك العقول قد راجع الى ان بعضها على التوالي وبعضها على خلاف التوالي بعضها
 في سره بحيث يتم دوره في اربع عشرين ساعة وبعضها في اليقظة يتم دوره في عشرة
 ايام وسنة في سنة وبعض اخرى في طين سنة اخرى في عشرة وبعض في ثلثي سنة عليها
 وطول تلك اختلاف الطلبات والمنافع كما في اختلاف العقول في الاولاد فانهم
 ما ياتي في المعقول طغى الاستزكاء في الحركة الدورية وهذا المعقول الحكيم من حيث
 الربوبية باقية بعد ان يتخرج من في سنة على العقلان ككلها بعد اعتقاد ان في هذا
 الحق ازود هو خود في كتم السعي
 فاني اريد ستم من وافي يكون
 اريد ستم باق وازود مرید
 معشوقتها متصفه في معشوقته انما هو عود عود الوفاء الى العقول الاولاد المعشوق
 في عود المعقول الحكيم قول النبي صلى الله عليه وسلم ما في الغزاة من امر سليل
 عن العالم العلوي اتصال صورها بغير انموذاه في معشوقه والاستعداد ان يكون لها فاعل

جے سڈو ایفکارٹن بیٹامی رہ

واما بعد فاولا ان القى في ميزانها لادله فظهر عنها افعاله على الانسان فانفس باطله ان
 بالعلم اهل فقد ثابت جوارها بل علمها ان جدرانها وفاق الاضداد قد ثابت
 السبل انشا ومنه ما في حديث العرابي عن سبل امر المؤمنين عن النفس اياها قاسم
 الاربعة ان سبل عنها باولاي النفس الا بغيره المكنية فقال قوله لا يؤمنون ^{بغيره} حتى
حين بالذات اصحاب العقل من حيث قوله حتى اي ذات اشارت عود بانه ذات
 ومنها بذات الوجودات اي لقد قوله لما لعل الفضل قال هو در ان محمدا بالذات
جميع مها بها اعراف بالشي قبل كونه قوله لما الوجودات منها بها الطلب قاعدة الانسان الكل
بالفعل الوجود جامع الوجود مجموع وحدته قوله لما الوجود بها الطلب المتفعية بما قال المولوي المعنى
كيف مد العلم لنفس اولا ذات كود دليل لوجود رشد حديث
سائر زوان يوجد بده خدا مرد دين عالم ورشد خدا
ويوكل لنفس المشار اليه في حديث المتفعية يقول علي نور شرف من صحيح الار خاتون علي
التوحيد انما هو مستقيم جميع الاسماء بالعلم لما انشرت الاسماء في الذات التي لنفس قوله لما الاسماء
كلها باسم لده قوله لما الانسان الكل بها قوله لما الافعال انشرت باسم الوجودات كلها
وتدعى لما وجود اها والبها بها في وجود كامل عليه الاط برين الصلوة السلام
عنه انك جرم صغير وقلت الطوى العالم الابر

[illegible]

ش و الفقار حین بسط می ره

[illegible]

ع

[illegible]

شیر و انصاف خان نظامی رہ

جميع الغيبات التي تحتها استخرج ما به عينها ليس الغيب ان لم يكن في الغيبات
 من الاغبات كما ترى البات تستخرج جميع غيبات الجواند والاهبات على كل طويان العبر
 ان كل تستخرج على كالات البانات فوانا نعلم الانسان في كالات طويان توارع
 والانسان في العمل شغل على كل طويان على العصور ليست الى الصورة الا في حق من الغيب
 بوجه عين بوجه مودود في شغل على العصور ليست الى العصور الا في شغل مودود
 كما هذا ودرار غفون من فضائل طيخ اودام وانسانه من حسن جمال غفون برحما ناديا
 يابن آدم غفقت الاشياء لاجلك غفقت الاشياء فاعلى في التبع فزاد في العلم الا في باق
 روز و شبان بهشت بر كاي لبر
 طاعت روهامان از بهشت رفت
 فوسيان كبر مجدوت كرده اند
 جسم تو دوست و دشت كاه و گل
 انصارت سموي و زمين كاهي
 چون در ايد و رفت اي كاهي
 و در ايد شاره اي طمان جميعه و كاهي
 ليس من الله بمسكوك
 ان جميعه العبد لم في و عد

<http://fb.com/ranajabirabbas>

اعلم ان زود الامم المتأخر في بوجود ومن غير ذلك فهو ودان معرفة الله ميزان مستقيم معرفة الله
وحقيقة ان الله على ادم على صورة فصل تلك العباد وحر كل العباد ان كان الله على قوله
من عرف نفسه عرف رب ان من عرف نفسه عرف الله وادراكه حصل معرفة الرب والادراك
ميزان عدل وادراك نفسه باياد وادراكه ان من عرف الله عرف بوجوده وتوحيده وادراكه عرف
بوجوده وادراكه على الصورة التي هي في الروح الا علمه لا يحصل الا على ادراكه وهو علمه في الاشراق العلوي
انقل ثاب لا فاضلة لا لا الملق بالعدو واولاد من ان الله من المفسر الحقيقي الا ذلك فهو هذا
التحقيق في الظهور كما هو على شاطئ الظهور وانهم ما قال الشيخ فريد الدين العطار قدس الله سره
نكته اول شدة بيدار نصب عجب
بعد از آن که نور ظهور زد علم
بیک علم از نور پاکش عالمست
وایضا اولاد از علم اقبال عجب عجب و عدم اللطف في حقهم ولا يجوز في حقها ان الله و ذلك مقتضا
قاله بوجوب اللطف على ايمانهم ان الله من ان كان من الله بعد الله ان يكون منها را
كون رزقها منها و الله ذات حط من الجاهل كالموعظ الذي الذي من الله في الله في الله
الكلية ملحق بالصورة التي هي في العلم الكمال الروح و هو من الله الكمال العظمة التي
للجودات البوصية بالعدم ثم انما ذلك حادث زمانيا فلهذا حصل بوجوه معرفة الله ان الله العظمة

فهي المطلوب التي هي المطلوب الاعمال في واقعها اتي نصف كان من الانسان ايضا الاله
محمود وهو ما علم فبقبولها اوجه الاصل في الحاشي بالاله الاصول كتحته بنور الله النافذ به
يتحقق بالانوار الالهية فخره يكون منسوخا في نور اول ان محمد واصلها فتواتر محمد كرس
خضع لسمعة محمد بل انارة الله في انهم نور واحد كما في الامة وان اردوا كقولهم في سيرة واحدة طاعت
وطهرت لبعضها من بعض فهو محمد اذ هو كان في نور العالم طبع ونور العالم شرف فيكون كان
نور شمس محمد مرجع له وذات الرحمة والبركات في الصبح قوله كائناتنا وهو محمد نور واحد من نور
عروجل لما علمت ان روحانية بعض الاشياء هو مد في عين قدسية كل العوالم والامر الله سبحانه
في الحاشي الصوري في العالَم البشري في العبدية في الاله في الاله العبدية كونه من نور الله
مناط واحد فتواتر ان نور واحد وهو كالحسين من عاكس الله في ارضه من انوار الله واحد وهو
الروح الواحد على انما من غير انما قيل انما من نور من نور في الحاشي روحان طلائعنا ناظا
العبدية البصر البصرنا قوله واما حاشي على من نور ان الصلوات الالهية في كل عصر من الاعصار
يكون على من حاشي على انما في الشريعة الاسلام الالهية كالحاشي في الرسل صا اوجه في حاشي
وقا بعد في الحاشي من هاشم عليها كالحسين كونه في حاشي في الصلوات الالهية طلائعنا على الصلوات
كالحاشي ان كان من اهل الله وقول الله تعالى الله تعالى ووسع الله الى كل من هاشم في الحاشي
ومن الحاشي في كل عصر من الصلوات كالحسين كونه في حاشي في الحاشي من الله انسانا كونه في الحاشي

[illegible]

طہین

[illegible]

والصوم

[illegible]

و ايضا عدد ايام الارحام الهندية كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
اقوى عدد ايامها كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
عدد ايامها كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
اربعه و خمسون طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
ان حاتم من صنع آدم طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
من انفسهم و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
او صح قوامه و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
حقها من شمس و جودها كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
الاية اولى السعد الطرية كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
معهم الامر السعد الطرية كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
و كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
لكنه ذلك الوجود و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
و شمس الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
كش مع جلالها و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
ما في الوحي الا ان من شمس الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح

ان ليس مثل ذلك الا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
طرفة ايامها كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
الكل عبارة و اش المعنى
نور او اذن و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
و اذ حرف طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
الهند من اولاده طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
امر لشيء ما الى قوله و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
حتى صلا الطلوع على لسان القرآن طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
الروح من اربى قوله طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
و اوى في كل سماء امر الى قوله طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
بالامر لا انها طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
الامكان الطرافي و اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
و لا غير من ادة او حصة طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
ذاتة باعنا و اذن و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
لذاته من حيث ذاته و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح

و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
ملك مقرب يفرش الروح الطرية كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
في القلوب المودة و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
الذي يوحى اليه في الانبياء و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
ملك مقرب يفرش الروح الطرية كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
بشرافه و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
لان ذر الروح ان كان معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
ابن محمد بن صنع اذ است
كرتشي نفس براد حيان
قوام جعل الله في الجحيم كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
الطرفة من التفتات و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
نفي اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
و ذلك طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
في غير ما من الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح

بموسى بن عمران كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
امام بدى ردت له النفس كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
ومن قبله افي سليمان كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
بكل عين الا انهم كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
و معنى طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
ولا طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
ولا طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
قوام و انا طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
الله قوام و انا طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
بأن الله و انا طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
الله و طرفة ايام الارواح كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
كرتشي ردت له النفس كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح
كرتشي ردت له النفس كذا اعمد و ذرا عدد ايامها طرفة الارواح

...

[illegible]

此

[illegible]

بالاشفاق ملا عاتقاً ورمية الى اخر ذلک من الافعال الجزئية التي تتكلم منها غلبات في اعيان الغلبات
وقد اقبل في الافعال الجزئية من الفعل حرفي فمن حاصل حرفي في ماضيه وصحوا او بعدوه ونحوها
المعطية بقية فاعيدت لافعال الاسكان في وقوعه على طرف الفعل بالارجح كما في ابراهيم حرفي في قوله
لا ترجع ترجع غير جارياً بالاشفاق كالمكمل لا ترجع من متخذه في ذكر الغلبات في كل ماضٍ لافعال
الفاعل الجوهري في الافعال المعقولة الطبع والاسباب لا الطبع والاسباب في الافعال المطلق
واجب الوجود بالذات فانه لا يدخل في المعطية الجزئية فوجدت في انما هو الفعل المطلق في قوله
بالذات فانه هو المعطية الجزئية لولان لا يدخل في المعطية الجزئية او على انتم قولهم فان غير من الجواهر
مطلق في كل مكان من فاعله فمفعول المطلق الانا في اوسع من فعل الكلام اذ في مقيد الفعل في المعطية
عليه غايته سواء ارمع على الاسكان او على فاعل يحصل فمفعول في كل المعطية الجزئية في كل المعطية
على الفعل في المعطية فانه قد ادى فمفعول في كل من فاعله كمال ما ثم فاعله وجد انما عليه انما
بل في كل انما في كل ما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما
اذ في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما
والا كما في كل من فاعله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما
اسماء في كل من فاعله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما
وكر ما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما في قوله فمفعول في كل انما

المحمودة بالعباد من المخلوقين فافان لمخلوق في أصله ذلك عين البرزخى صاحب السيادة
ومع خسران محضين ان شخص لم يتصوره وادركه من العواجز انما هو لادام الشخص على
الامانيات ان لا يفسد للغير لا الشخص يستعمل لغيره فيها فلو لم يفسد في عينه لم يفسد عند
الطبع الموقود على الكثرة انهم كل طبعي كالمخلوق الا ان كل طبعي كالانسان الفاعل شخص يتبع
الصعود على الكثرة فصولا ثم لكل المعنى الاول الى المعنى فذلك ان شخص فاعل شخص
بذاته الاول او بفعله فاعل هو المجرى بالذات الا ان الكلام في سبب العيوب انما هو كقولنا
وجوه يفهمها بالوجود اعرف الوجه بالذات ولهذا فان على ما عرفت ثبوت الادوات والقرود وكذا
القول ان شخص انما يثبت الى حصة الوجود فاعلم انه على ما علم ان الشخص غير المتفرق ان شخص حقيقة
نفسه البرزخى فاعلم ان شخص قطع الطرقات بعينه او مع انما لم يكن انشراك الاول ان يكون
الشخص لان النفس انما شخص بالوجود لا يخرج من غير ان يرفع الشخص لادان يكون شخصه انما
شخص الشخص خلاف ما علمه فاعلم ان شخصه بالذات كالفعل في الوجود والعرض فذلك ان ثبوتها
كذلك ان في الوجود النوعي العرض النوعي كالانسان والحيوان فان فاعله هو طبعه من حيث
العرض فاعلمه حاصل من فاعله او على الابهام وكذا الانسان والعرض فذلك ان ثبوتها
وفاصلها وليس من حيثها فاعلمه حقيقة مراتب الانسان من الانسان الاربعة اصنافا
وكذلك السبعة مراتب وكذا عرض عرض ذلك شخصات الانسان الانسان النوعي

[illegible]

10

كَيْفِيَّةُ الْإِثْبَاتِ وَالْبَيِّنَاتُ فِي أَجْمَلِهَا مَا رَأَى كَمَا وَجَدَ وَبَيَّنَّ فِي رَأْيِهِ
 الْأَرِثَانِ الْأَسْسَاسِيَّ فِي بَيِّنَاتٍ سَمَاءَ أَهْوَاؤِهِمَا فِي بَيِّنَاتٍ مَبْنِيَّةٍ عَلَى حَقِّقَتِهَا
 مَبْنِي عَلَى مِلِّيَّاتٍ كَمَا هُوَ نَاسِخٌ كُلُّهُ مَوْجُودٌ فِي الْأَسْسَاسِ الْإِسْلَامِيِّ كَمَا هُوَ الْإِسْلَامُ
 الْكُلُّهُ عَلَى طَرِيقِ عَوْرَاتٍ كَمَا هُوَ الْإِسْلَامُ الْكُلُّهُ عَلَى طَرِيقِ عَوْرَاتٍ فَاتِيَةٍ فِي الْهَوْنِ
 الْإِسْلَامِيِّ مِنْ حَقِّقَتِهَا الْإِسْلَامِيِّ مِنْ حَقِّقَتِهَا كَمَا وَجَدَ الْإِسْلَامِيُّ فِي رَأْيِهِ
 الْخَبِيرَةِ وَهَذَا الْإِسْلَامِيُّ فِي رَأْيِهِ كَمَا وَجَدَ الْإِسْلَامِيُّ فِي رَأْيِهِ كَمَا وَجَدَ الْإِسْلَامِيُّ فِي رَأْيِهِ
 فِي أَهْوَاؤِهِ الْعَبِيدِ وَالْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ فِي حَقِّقَتِهَا كَمَا وَجَدَ الْإِسْلَامِيُّ فِي رَأْيِهِ
 مِنْ حَقِّقَتِهَا الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ فِي حَقِّقَتِهَا كَمَا وَجَدَ الْإِسْلَامِيُّ فِي رَأْيِهِ
 مَعْنَاهُ عَلَى جَمِيعِ مَا فِي الْأَسْلَامِ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ
 مِنْ الْأَسْلَامِ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ
 الْذَاتِ الْمُسْتَعْمَلَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ
 الصَّلَاتِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ
 قَدْ
 وَلَكِنْ كَمَا وَجَدَ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ
 فَاعْلَمْ أَنَّ الْإِسْلَامَ الْخَبِيرَةَ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةَ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةَ الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ
 الْإِسْلَامِيُّ الْخَبِيرَةِ

التعلق كالتعلق بالمال ومعنى الحل كالتصور لطبيعة المال ومعنى المفروض كما لا اوضح ذلك ان
من العباد بالذات بل قد ذكره فلا الفائدة والادامه لوجودات الموجودات فهو من العالم بالذات
تواضع اذ هو دليل على ان الشرائع الحق لوجودات بشرية من خلق متسل على جميع الاسماء الاضافية في
والموجودات المجردة المنسوبة كالموت والحدود والكرم والبرقة والمصونية والارادة في شئ منها فانها
الادام يذكر ذات الاله بالمال الاظم في كل شئ من جميع صفاته وما به تحقيق ما هو في نفس
الى الحق في التحقيق فنعني ذلك ان الله تعالى بالمال الاظم الذي اذ عاد به اجاب انفسنا
وهو دور آدم من عاد به على اجابة الحق ليس مجرد الحق في الفضل عدم الحق في التحقيق
او الحق في التحقيق بالحقاقت وعدم الاستعداد لمعان الاستعداد وكان يقول الذي
ارزى علما فانما الاطبيب الحق في شئ الاطباء والاشكال والايدي والشوات والجالس الى قدره اذ
لحق صاحبهم ومن عليه باقي الدعوات وادان عن الاجابات فتولد من علما اذ حق الا
بالمقصود ثم ظهر الاسم الاظم فيتحقق فاهم غلط الحق في شئ من كل الحق كما قال تحقيق
المجردة وما وثبت حرام العلم على حسب الفهم من التبرين كيف لا على تحقيق المجردة والكمالات
المنصورة الاسم الاظم في كلام الله الذي جامع لجميع الكلمات من الكلمة الالهية والكلمة
المنصورة والحق الابرارية الكلمة الواسعة والكلمة العيسوية كما في الكلمة المصطفوية من اراد
ان يتخذ الى آدم في علمه الى الحق في فقواه والى ابراهيم في علمه والى موسى في عيسية الى عيسى في

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

عمرت بنو العجمی شهر حرم اجم ۱۲۷۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

لم يكن قال اسطفاً فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 خلق ليس لا يجوز ان الحق ما لم يخلق فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 على انما لم يخلق الحق ما لم يخلق فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 بل انما لم يخلق الحق ما لم يخلق فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 المستكلاً فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 النور لم يخلق الحق ما لم يخلق فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 اريد بها الفصل والتميز في الفعل والعدم في الجملة كما في قوله تعالى
 اولادنا بل انما لم يخلق الحق ما لم يخلق فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 وهم لا يقولون انما لم يخلق الحق ما لم يخلق فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 جسمنا خلق من نوع وموضوع متغير عن صاحبها كما في قوله تعالى
 علو لا يراى في الارض كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 العاطية في العنصر فلو كان اقر مشهور ورواه عن ابي انما لم يخلق الحق ما لم يخلق فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 فمن كقولهم انما لم يخلق الحق ما لم يخلق فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 وجودها لا يجوز انما لم يخلق الحق ما لم يخلق فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما
 فليس كالحجرات الطولية مستكلاً لفصلها عما منزهة فليس فربما

[illegible]

سوال آقا سید فاضل مہدیؒ

فان في منها فان لم يكن في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
كما قال في الحكمه تصويره في الانسان على ما اعتقد صاحبها لا على ما اعتقد في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
اذا فليس في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
في مائته مائة وجود في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
العقل في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
الفعال للعقل في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
ان يكون العقل في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
فالاول في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
وجوده في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
العقل في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
بكل ما في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
الحكام في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
منها في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
البرهان في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود
وكونها من في نفس الالف في جميع الماهيات وجود في نفس الالف في نظر وجودها في الوجود

[illegible]

پیش

پیش

پیش

۱۰۰

۱۰۰

سایه بران بود بنده خدا مرده این عالم وزنده خدا
کفیه اهل نفس اولیات کودلیل نورخشنده خداست
شانی برورانی اسما اعلی اصاد الاول بود و شامل فیکر عقل نفس بل کل جزئی
الکلیه کاتعمد کثیفه فی غلط طوارس اهل العوالم یعنی ثالث مروری فی الفاعل غلط
و نفس الکلیه فان فی اهل عیضا غرض علی الویج برورانی فی الویج الخواص انبساط فی غلط
الجزیه و عالم الاشیا الخافیه و نفس برورانی فی الدود الخضره و اهل السجمل الخویره فی جمیع الیهات
العلیه حیات الانبیاء محفوظه بجانها و اصولها و اوزارهم حیاتیات الا ما هو من باب خصوصیات انبیاء
و خواص ذات الویج و محکم فی کل زمانه قسوس الانی فی کل زمانه ساطع الیهات و حیات فی
الاعمال السعیه السعیه فی الیهات المستقره خاصه و اوقات فی الیهات العالمیه العلیه غلبت برورانی
وجودها خاصه و اوقات فی الیهات المستقره خاصه و اوقات فی الیهات العالمیه العلیه غلبت برورانی
فیها الا طاهره فاعمال السعیه فی الیهات من السعیه خاصه و اوقات فی الیهات المستقره خاصه و اوقات فی الیهات العالمیه العلیه غلبت برورانی
برورانی فی الیهات المستقره خاصه و اوقات فی الیهات المستقره خاصه و اوقات فی الیهات العالمیه العلیه غلبت برورانی
برورانی فی الیهات المستقره خاصه و اوقات فی الیهات المستقره خاصه و اوقات فی الیهات العالمیه العلیه غلبت برورانی

سوال افسیدہ سمیع خلجی

ولكن قل الحق اربا بما اعلاني واذا اخصا يكون الحق الله ذو الجلال والاعزاز من الغافر الكثير قاتل قاتل الدنيا
ومن كثير من هذا قاتل من هذا الجبلان من كثير من هذا قاتل هذا الانسان من كثير من هذا قاتل
من كثير من قاتل التوبة من كثير من قاتل العائش الباقي من كثير من قاتل السموم من كثير من
قاتل من كثير من قاتل عبد من كثير من قاتل ما دون كثير من قاتل طالب من كثير من قاتل
عارف من كثير من قاتل محقق من كثير من قاتل عامل من كثير من قاتل مستقيم من كثير من قاتل
انصار ومن كثير من قاتل رسل من كثير من قاتل اولي الامر من كثير من قاتل اعداء من كثير من قاتل
زنا باءد كما صاحب الى بدار شود بوسعدي در عوالم ان اوبسعي در
ومن الطائفت الخفية مستغارة لطيفة في طبع من قاتل قاتل وقاتل وقاتل في خلق
والطبايع بين قاتل قاتل بين اعداء اكثر من قاتل قاتل على ما مضى فاعلموا ان الانبياء
وقر اولئك من الخساست والاعمال ابريخي ما قبل يوم العصور ابلد كما وقت في موضع السبليل
اعلم ان قاتل النفس مع حشيت الطبيعة فاكملت منها واما زواجر السوى التي مست حشيت
وجئت الى اربابها فيمنع منه واكثر ما عدلت الى الارض وتبعته بها انما هي في الله راقية
ان نكاحك اندر شد وقل نكاحك شد وان نكاحك اندر شد وقل نكاحك شد
وان نكاحك كزوي محمد اعلم است وان نكاحك كزوي محمد اعلم است
ان نكاحك باقست زاميراث او ان نكاحك باقست زاميراث او

وہابی

[illegible]

آقا سید سمیع خلیلی ر.

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

...

فهرم كل اصول السادة التي باراد العقل النارة لافان لما في العقل ليس نيا لمالي العقل
صدر لها من قدر ومع سر من على انك انك في الاعمال الاول والاولا قد فرت
وسم ادم كخاف الابن من حي ان لان تمام الطبع الطائفة السبع اياما ويطبع على
على الانسان من عدم لكن نكروا ان كان وقت معة ادم لجمع وقت ان العقل
والعقل على غير خفيها العلوم لعة الحروف لطيفة من الاوان بل لم يرد الا وهو انك كية
وسم من الاوان لسة العدا لم ين من الاوان لاة في اية ادم لسة ادم كية
واما قبل كان وقت معة طيل الذي هو في كل الاصل لسة طيل كان حال المولى
ارحالي صحن و جكت ن ارحالي نام سان و صكت ن
وقد وقت معة لومات ان قد كاشرات و ذلك من كية طية لاسه التي هي طية
وبل كان بدو فتر بعد كة على طلاء وقصص كلها عكس ولكن نية وان فدت جميع
وكل ادمي حية نظرت الى مة ترتيب النظام في العصور وفت كلال الى مة فجة الاعدا
والارسل في الارض مكافؤ لال لانات لمها فوات مة مة و مة و اجعت كل ن
الى اصل ادمي لال لاة لسة تمام و طر كية لاة و ادم و كان مة مة كل ن
الكبر و ادم اجعت بدو الى مة لسة اجعت جميع انسانا و مة و مة لسة لسة لسة
العالم زمانا كان طلاء لاسه لسة كان بدو فتر اعراب و مة كان اجسا اية فجة

٩٦

[illegible]

والا اتصال الوحداني مساوي للوحدة الشخصية ايضا كبريا يحول الى الحاط من عدم التميز بين
 والمتخص في الكميات من الافق وهذا ايضا حاصل بدون الشخص وفي البعد الواحد كبر
 حاصل باعتبار لصدا وبسبب الكثرة المستمرة مثلا ولا تميز اخر مساوي في النفس الوحدة ايضا
 حاصل باعتبار النفس الذاتية واليومية والغيرية الكلية لا اتمت على اعتبارها للطف العجز
 واعرج وطرف الذكر والفضل نحو ذلك والاعتبار هنا كذا في البعد الكثرة خالفوا ولا يمكن الا
 كنف واحدة ظهورا وكميات وليس تحتها من منبذ في عدم التماثل من يقول في
 اوائل التسوية يقول في ان الاعتبارات بين الوجودات باذوا ولا تحول شخصا باذوا
 ان الكثرة تحتها في الوجود بل يتخصص داخلها ودرجات تتمايز وكذا داخل في المسا
 في ان تخصص الوجود باذوا انما في انما في لفظ الوجود ما فرود المراتب
 بيان ذلك ان عدم الاعتراض انما يحول الى الكمال مثل انما يحول الى الكمال ايضا
 للمعروف وهو على الوجود انما يحول الى الكمال وهو على الوجود انما يحول الى الكمال ايضا
 وهو على الوجود انما يحول الى الكمال وهو على الوجود انما يحول الى الكمال ايضا
 على الانسان الحيوان هو على الوجود انما يحول الى الكمال وهو على الوجود انما يحول الى الكمال ايضا
 لا حظا لموجودات من حيث الوجود انما في الواقع اقول الكلام في الوجود هو الوجود
 انما في الكميات العاكسة انما في الكميات العاكسة انما في الكميات العاكسة

[illegible]

[illegible][illegible]

من البسطة والاشراف والوسطا لوجوده والاتفاق على عين الوجوده فخص نحو الاول فخص
في الوجود لغير احد ان الوجود حقيقة واحدة ذات اربع صفات بالعدم وان لم يوجد فخص
لكمال الشخص فانيها اربعة حقيقة تمام ذاتها بسطة الباطن لاساط الوجود وانها
واحدة لا رتب لخصائص الافراد والافراد والافراد والافراد فخص كثر من طر لوجود في الوجود
وهذا الاول فخص على الوجود والوجود والوجود فخص ليس له خواصه لخصائصها ما ذكره
على الثاني فخص من حيث هو كذا في احوال الشاهد بان الوجود الواحد مع لخصائصه
بكثره وانما من حيثها بالوجود فانها طولي الاول لا يخرج من احد من صفاته بل هي
واقعت في كماله ليس له ان ياتي بانه واقعت في كماله بل هي واقعت في كماله
ذلك من كماله في الوجود والوجود فخص من كماله في الوجود والوجود فخص من كماله في الوجود
فخرج مستورا في ذات ان كمال بسطة حقيقة فهو وحدة لكل الاشياء دوسى في الوجود
ليس الاطمة من لخصائص الوجود وليس لها لخصائص حقيقة سوى الباطن ليعق بالعدم معنى الوجود
ليس له وجود مستقل وانه لخصائص ذلك لا يخرج من كماله بل هي واقعت في كماله
ان لا يكون في الخارج وجود دوسى لعله لا يخرج من كماله بل هي واقعت في كماله
فخص التعلق والارباط بالعدم لخصائصه فخص من كماله في الوجود والوجود فخص من كماله في الوجود
فقد دلت على كمال الشخص قول كماله في الوجود والوجود فخص من كماله في الوجود

[illegible]

[illegible][illegible]

بالذات بالكثرية والعزيرة واولها الاكسائية الاعتبارية العقلية لغاية فيها بالكثرية العقلية
على الاسماء بمتصفوا باسم واحد بالاكسائية بمعنى العقل او غير العقل سواء بالذات او بالعرض حسب
كما هو شأن الالهيات لان ثبوت اسمي لنفسه ضروري لميلته ونفسه محال وحينئذ لوجوده
الابدية عن عدمه مخصوصا بالكلية لانها بالثبوت بان عينه الوجود كما شعرت الوجوب لغو بدعا
في مقام الاستغراق في شهودها بالذات والوجود سوى وجوده بمعنى ان الوجود الحقيقي لوجوده في
نفسه لنفسه ليس الا بالذات وانما هو باحوال الوجود وحوالها بالذات كسبب الشخص والذات
فالحق كتاب العقدييات وهذا المعنى قاله سلطان الكلبيين لغاية في الذين من في بداية
سنة لغاية في السنة فافادوا بكماس فلان في راحة انما كانت اذ اوست بكماس
بذات بكماس فافادوا بكماس فلان في راحة انما كانت اذ اوست بكماس
الواقع متعدد في كل واحد من هذه الاشياء العقلية والافراد في هذه العقدة والافراد
بما هو في الوجود من العقدة والاشياء العقلية والافراد في هذه العقدة والافراد
اي احادها في الاشياء العقلية والافراد في هذه العقدة والافراد في هذه العقدة
الذي هو في الوجود والاشياء العقلية والافراد في هذه العقدة والافراد في هذه العقدة
افرادا في الوجود والاشياء العقلية والافراد في هذه العقدة والافراد في هذه العقدة
استعدادا في الوجود والاشياء العقلية والافراد في هذه العقدة والافراد في هذه العقدة

سوال پنج حاضی محمد حفصہ رضوی

[illegible][illegible][illegible]

۱۲

[illegible][illegible]

بين جدونا في تلك العروسة لئلا يكون كذا فان لم يجر العاقل الى السواد تلك جركة
 واحدة شخصية فانه لم يكن كلفه واحدة ومن هنا سهر الامير الاصغر الفتي العربي في الامور
 الاحمر والتمرد بالسواد وجوبها وان شئت على لغت الاتصال بالانسان الواحد وجوده ونحو
 من غير من الجوارح والاعمال والماضي في الحركات والارادة والماضي بالقوة على ما يقع في
 وجه القول ان موضوع كل كسيرة هو الموقوف على ان يكون كسيرة في موضوع واحدة
 فالقول في كسيرة واحدة بصورة جسمانية واحدة يتحرك في خصوصيات الصور انها في غير مقدار
 في الحركة الكلية ويتحرك في خصوصيات المعادلات الموضوع كذا لا يخرج صورة الاماكن بل يكون
 مقدارا ووضع ما يتحرك في الصورة واحدة بالمرتب في الزمان في كل في الاعمال
 يتحرك في الحركة ليعبأ بالحد بالحد وهو محدود وهو محدود وهو محدود وهو محدود وهو محدود وهو محدود
 البنية فيقول حتى تزداد والارادة والاتصال بالحد بالحد وهو محدود وهو محدود وهو محدود وهو محدود
 المطلقة بمعنى المطلق من حيث التحقق في صورة كانت الاطلاق ما هو محدود من حيث في الصورة
 انما هو في الصورة كالحركة المطلقة في الاعمال الان في الزمان بالارادة في الصورة في كل من
 القابل في نفس القبول اتصال الان اتصال العقل في مساو في الصورة الشخصية بالارادة والارادة
 ومن طرف القابل ووجه الذي انما هو في الصورة كالحركة المطلقة في الاعمال الان في الزمان بالارادة في الصورة في كل من
 على القول ان في الاعمال والارادة على كل ما لا يلبس جهات الحركة والارادة المطلقة فانه

سنو ال من عصر الجوزان في سنة ١٢٠٠

17

سند

143

[illegible]

هو المحي الذي لا يموت

五

اولیہ

o.com

محاکمات

[illegible]

مفت

[illegible][illegible]

[illegible]

ان المراد بالوجه الوجوب كقوله فانفسه مفقود الوجوب واما ما قيل ان اللفظ لعدم فهمه
بان محالة بسببه فانه غير ثابت الا انه سبعة في كل وقت لان اللفظ ان لم يمتد لسبعة
في كل حال داخل في اللفظ بان اللفظ كلفه في كل حال في كل وقت
سواء كان في ذلك في عين عبد الله ام كان له اسما في كل كسفة حال الا ان اللفظ كلفه في كل وقت
وكان لا بد من الخرج من جهة القطع بالشيء لان من فاعله قد اكروا ووقع رويته وبالجملة ومن
شبهه غيره فقد نفى عنه كلفه في كل وقت لان اللفظ لا يخرج من اللفظ لان اللفظ انما يثبت
بالشيء غيره ولا يثبت في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال
اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال
ان من لم يثبت في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال
بسفة حال الفاعل في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال
والمعنى بان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال
اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال
ان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال لان اللفظ كلفه في كل وقت في كل حال

[illegible]

حکامات

[illegible][illegible]

[illegible]

نقطه با اکتیات می کرامها و فمضان اکتیات علیها
مکالمه بقیه معها و کذا الخ و اطر لریا بیه و شعر خارج کان

الملكية من الامام مكالمة روحانية ملكة معها

لكن كل ذلك تمكونا لا تسيروا لانه

مختص بالانبياء

عليهم السلام

۹۳۱

عشق دیردرد می نواز د سار
هر زمان زخم کند آغا ر
هم عالم صدای نغمه اوست
که کشید این چنین صدای در
بوی ترخس حکیمه غمبار سخن افش
کلمات متهنات نکات آغوش بخت
و مایه ابله به خند سراسر سخن خود
که گوئی من کلمات الله به یاد سطرش ملکوت
در باب اما کاتبه ای مصوره زنده کتاب حکیمه خواجه ترخس شریکات
نغمه ای
نغمش منطبات فی الاصل و فی الفاعل الصنف الله تعالی الالام لغز الی الی
من لغزش کنونی فی الاصل من الکلام و الالام عند الانحلال فی التعلیل و التعلیل
باب و طریقه کان فی اتصال الکلام به الکلام اگرچه در اتصال الکتاب به الکتاب
فی عالم الشهاده و لان الکلام به الکلام را و الالام و طریقه کان فی اتصال الکتاب
و کلمات لغزشات الغریبه فی المنطقه من الکلام و الالام و طریقه کان فی اتصال الکتاب
بها غایبه و حکام و الامکان الاستعداد فیها انقضای لغزشات تصحیر من الکلام
بدیه کلمات الله تعالی الکلام من عالم الکلام و کتاب من عالم طریقه خدا قال صدر مکرر این
فی کتب این لغزش من الکلام و کتاب کلام علی معنی لغزشات کتاب الله مکتوب معنی
و معنی قول طریقه کان فی اتصال الکلام به الکلام به الکلام و طریقه کان فی اتصال الکتاب
بکثرین اقوال و کلمات و در کلمات لغزشیه به لغزش از معنی و معنی حرکت عوده آورده

طريق

سؤال اقا میرزا ابوالحسن

مولانا

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

۵۴

دلیل کار می باشد و از اندر بلک جاس افروزی است بویات شکل اول کمان های طبیعی حرکت
کمان کوکب در صاحب نفس است اما موی است تا باری که از هر مین است که حرکت از کمان
حرکت از غیر خود حرکت باشد فیصله فانی میفید و فضا و بی دار و دار می تواند بود پس
حرکتی چنانست و آن کوکب که طبیعت باشد که از این مینش مای کوکب نماید و برود و برود
چنین بود و طبیعت آتش که برین جسم خود را با احرار کرد و در جمین بر و هوا چنانکه است و در
از درق منوع که در خود را با اندر خود را با اندر طبیعت تغییر طبعی که برین است و بقیعضا
کتاب است بد و تره و در جمین خود را از حرکت و در کافیه دار و شود و در کافیه کتاب
نکند و اینها کاب جبهه خود و آنکه کسید این حرکت است آدم علی عقول غفار قدرت است
از ماده باشد متعرب جلال و برانست ازها برانست حرکت است و اینها مانند و حالت
ندارند و مشکل از برانند و است برانست حرکت است مشکل از جبهه و اگر مطلب
انسانست سید و دیگری سواقی طبعی که از کافیه رانند و در افق باشد نبات شو پس بی
ماند که برید این حرکت است و آن کوکب نفس باشد که در مطلب است میان قوای طبعی که در کافیه
ماده اند و در میان عقول غفار رانند از ماده و جمین سواقی خود سید و برانست و کافیه
قدرت است و در جمین خود رانند و در جمین خود رانند و در جمین خود رانند و در جمین خود رانند
و نفس کلیه فانی که از اندر کافیه حرکت است و در جمین خود رانند و در جمین خود رانند و در جمین خود رانند

چنانکه از راههای دیگر که در آنها بطول می بخشد و در رساله طریقه الطایفین جوینا کردیم که در آنجا نیز
 کینه شوق و دیگر کینه از حضرت بر سر الهامی پیدا می شود و در رساله طریقه طایفین کینه
 میفرماید بر دو نوع کینه جنس شهر را می نامد و اما طایفه را اصل می بخشد و آن آتش هوا و آتش
 و این چهار اصل را در جنس شخصیت اعتبار کرده و در طایفه جنس میگرداند و جنس بخیر می شود که کینه
 خود و زنده گنی را تا چشمه های کاین اصل بود زنده نگه دارد و کینه خود را در شکست نام که کینه ای
 و نام این کینه اصل میزبان نامده بسیار باشد پس کینه که این نامده می شود کینه ای که در اندیشه
 حیوانی و حیوانات است و این است بنور عقل که میزد و بار میزد و از این نامده را
 و چهار با اجماع آفرین غرضی عقلی که در تاخیر و تیرایدن آرد و که قسم بخیزد و اندام زاده
 عالم است چنانچه این کون شایسته را کینه ای خیر بر خوانده است و او را که در باره آنکه کمال
 که در کینه زنده گی بود با اهل سکون و معاش عقلی تا خود پس میشود که اشکالی را بر با
 تشکیک نماید که از لغت که معنی غنی و دادن غنی بود باشد که معنی صور کیفیت از فعل
 الولی و علوم و ادب و کمال نهانست که در تیرن کشنده لازمست که خود در تیرن باشد و در
 کشنده خود در تیرن باشد و همین را رسانند و در کمال و در کمال نفس بعد از خودت که در خود
 دارد و رفتی تیرت میان خود و حوائج دنیا نیست و در شخص نفس ناطقه حسب تعامل که در
 و محکم و عامل حقایق غرض حوائج دنیا نیست و بعد از خودت بر سر که او را در کمال که او را

اور

با کثرت است از این حیوانات و طبعیه پاکست و البته با کثرت جود و قوای هر یک که تمام قوای
متشکله در اجزای جود است حیوانی غیر از انسان را که در جود معلول و معلوم و نظری و عملی
سبب با بعضی معلول مشاع و بعضی غیا و غیره در انسان کامل نظریه و با این کثرت سبب را با
و معلوم خطا سبب است که انفسام مایه و موی اعمی و لای قیاس و بعضی انفسامات
لیس علی الله تمسک این کتب است و در هر مرتبت با کثرت و الله است یعنی در مرتبت
و اگر کسی تحقیق را بداند که در هر مرتبت و در اول وجه بلکه از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد
نار و نور و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد
کثیر و غره و در طبع و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد
حق و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد
از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد
که از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد
فی الظهور مناجی کردی که باطنی عند خدای تعالی است و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد
و حکمت و کلمات و در کار و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد
و این را از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد و از حد جدا شد
فانک و وطن ما کن با هم مار شد آدمی العجوب اسرار شد

619

یامع

سؤال قامیرا ابوالحسن

三

تاقامت کریں

[illegible][illegible]

[illegible]

چون نقش بلند و رفیع شد بازند و حق ایشان پنهان نماند و صاحب معین با شنیدن معرفت
خدا یی اعلیٰ و مآلانی مانند صدیده و محال و اصول نقش غیر نقش و نهان پیدا شود و نهان بجای بار
حق معین باشد و معرفت خدا و این معرفت را کشف حقیقی ایمان عبادی و عارفان
باشد و ضاف سابقه نویسی با لغیب علی را تمام و حواله با باشد عارف بالله و کشف
صوری مثل موردست بخیر خویش درای تو سر همه و مقسمه و نهان در محاسبات کج
پس کشف عبرتی نذر دایت محاب بخیر در راه نصیحت اقامه نوری که در عبادی خود خست
یا شکل از ضیاع و مسمی کوفی از اسماء باشد شنیدن احویت همه و کلمات
یا صوابی قبول که بشما مقهور و خرد و متعجب بود ادنی از سالک و شیخ چون شفق
نقح است آنکه فی دهر کم نجات از لغو شود و فی حال صحت
دینی طبعی و معنوی و علمی مثل مقال صانع که کشفی خود است بر دایمی نذر
کشف صوری از کجایات اسم معین است اما آسان دشوار ای پس معلوم است
که طریقت متصوره دشوار است که عشق و شوق را نگر در دریا اندوه و ابراهیم اله
رجحان است این مرد طلب کرد
و اما اختلاف در طریقه است کشف بر این دایره سالک علی نمی گوید که در این صفت
امداد کلام حاضر است و حق تعالی است و در ظاهر است و نور و ولایت بر عبادی که

فقرات سمان سین خط فقرات محاف را بقصیرت زور درن مرور زور را
بنور خوردن را بقصیرت نفس علیه تا نام سلام او تا تو بنویسم بخند دین خراب
سکند و می چند بغیرت زور در زردی نو اید رسید **س** بعضی از علما ذکر کرده اند
که چنانکه جمیع و نواز در حسرت مفید علم است و عقاید هم گاهی مفید علم می شود
مثل اطلاع بر مذمت عالم و سایر مسائل معلومه از جمیع ایشان آبا بنی این ابرار دنیا
یا خطایات **ج** اطلاع در مطالب بر نایه مفید نیست و بر مذمات بر نایه
عقلی خض باشد بر نفس صرف مطلوب از نوانت و مشهور که از اجاب احوال اطفال
الاستلال علی جمیع را در جدول که مؤلف از تقبولات است و خطاب بر کفر و
مظنون است نوان سوال نمود و گاهی میشود که علم علی رکن شمس شود و در آن
مشکلات باید حال معلوم کرد و چگونه حدوث عالم جامع در اول شریعت نوانت است
و حال آنکه حدوث ظهوری علیه صفت پیش طین و بر ملا حاجت بعثت شده است
پس حدوث موقوف علیه نبوت شریعت و چنانچه جمیع بنده با مینه با عباد کشف از
قول مصعوبت پس بعد از انبیا است و بر طیف با انبیا است و عصمت از انبیا است
و لطف بخود است پس چگونه بخود نبای با جمیع ثبات بعد در آن نوان کرد باید
اطلاع در حدوث مطلق اعلم از ذی زبانی و در می نقد است پس من است که باید صدور

اقامیرا ابو الحسن

[illegible]

وسته تسعين من الهجرة النبوية

عليه وعلى آله الاخيار
الابرار

بسم الله الرحمن الرحيم

وطلعت له في غنى الانسان ثم لم يلبث ان اوجعه لبرئان فقل فقل من ربه ورجوعه الى ربك
 عليه من ربح من كان من فضله في الدنيا والاخرى ان قص منه وقره لبرئان السلام على سيد
 وطلعت له في غنى الانسان ثم لم يلبث ان اوجعه لبرئان فقل فقل من ربه ورجوعه الى ربك
 عليه من ربح من كان من فضله في الدنيا والاخرى ان قص منه وقره لبرئان السلام على سيد
 وطلعت له في غنى الانسان ثم لم يلبث ان اوجعه لبرئان فقل فقل من ربه ورجوعه الى ربك
 عليه من ربح من كان من فضله في الدنيا والاخرى ان قص منه وقره لبرئان السلام على سيد

۱۰۰

[illegible]

و اگر تعریف با جواهری که نفس نیست آن نفس طهره مطهره بکلینه الهیه است
 و قوای استخوان با بند آمدن حد نورانی و شغلی باشد چه صفات اصفاء روح با
 نافه گیر و نه شکست از فرومای
 بار گیر و زیار بهستر فرومای
 و اما طبع اشیا با جمیع اربابین است چه در مشرب ایشان و در غلظت ایشان
 فخر جده و نزاع طبعان غیر معتدل و چه کون ایشان و چه غلظت لغوی ایشان و در طبع
 و همبست ایشان اگر تعریف با جواهری عقیده است حیوانی بهمی رسد یا کلمه و در طبع
 الدانه معتد با قوای افعالی در درگاه ملکین فایز را خدا همتی عرا نهایی بسوی
 دینار و دینی و شنیدنی و پوشیدنی و شنیدنی و سودنی و حیات کرمی و دنی و توکل کرمی و نقد
 رفعت روح و عمل با بر خورنده و بر نده و خود نده همه در زیر منو است که نوعی از خدای
 متحرک است و نوعی از افعالی و افعالی حیات با حقایق ثابت است و الدبانی با عقل
 الهی و با بل صمدیه و قول الحاکم بالحق است زیرا که انسان بنده طهره حیوانیت الهیه
 این ناخن بر جنبه است و نور
 بلکه با نیک اندکین است
 ادوی حیات بر زرخ جامع
 متصل بر فایق ملکوت
 بود باره سر کخانه و کوی
 می بر دین کمان که نه است
 صورت خلق و حق در و واقع
 متصل با حقایق حروت

[illegible]

[illegible]

اگر گویند شاید پیش از غلبه بر دماغ او استیلا شده باشد جواب گویم هرگاه او را کینیت باشد
و پوست خفیف گویند و چون غلبه بر دماغ او استیلا شده باشد و پوست خفیف است
بموت خفیف و پوست در علم است چنانکه در هکومات است در همین بسیار یکدیگر ازضا
فی الضمینه چون فی شومرا و ایل علم هکومات از علم هکومات لایق بود که از ایل علم هکومات
و هکومات بکرت و یا هکومات جز که بر سر است و هکومات استیلا شده و وجودی فضا و غلبه
زرق گردند یا خیر است و در علم فضا گویند یکدیگر نیز یا خیر و در علم هکومات جواب گویم که
خفیف در علم هکومات جز که بر سر است و هکومات استیلا شده و وجودی فضا و غلبه
و هکومات در علم فضا و هکومات جز که بر سر است و هکومات استیلا شده و وجودی فضا و غلبه
غلبه است که در علم فضا و هکومات جز که بر سر است و هکومات استیلا شده و وجودی فضا و غلبه
مثال این مطلب اگر کسی قبل از فصل هکومات غلبه استیلا شده و چون هکومات فضا و غلبه استیلا شده
یا سنجار که در علم فضا و هکومات جز که بر سر است و هکومات استیلا شده و وجودی فضا و غلبه
راغوس کرد و در علم فضا و هکومات جز که بر سر است و هکومات استیلا شده و وجودی فضا و غلبه
را یکدیگر و هکومات جز که بر سر است و هکومات استیلا شده و وجودی فضا و غلبه
یا هکومات جز که بر سر است و هکومات استیلا شده و وجودی فضا و غلبه
در علم فضا و هکومات جز که بر سر است و هکومات استیلا شده و وجودی فضا و غلبه

[illegible]

سوال آقا شیخ ابیہیم و عطا طرانی

[illegible]

[illegible]

نمود و درین وقت که موجود شده این بر طبق استدعا و در حقهای حلیه نفس الامر است
فلس الامر شد حلیه است این یک نوع خواست خود است یعنی یکی از خواست خود در امر است
استعدادات خود را در دست پس اگر عصفور یکو چو امر استعداد که یک است و او و چو امر
مقدار زر که و چو چینی و ادب که و چو اندر امر صورت که و چو دمانان صورت است
تعمیر جواب این است که خود را استعداد در آن که و چو صورتی و لطف مخلقه شد است
مشتمله استعدادهای متعدد از درون مواد خود شده اند که در بعضی از یک است و در بعضی
و ماده و بعضی یکا انداز نیست و الاصل تعریف را و است لایحه را و است که اگر در بعضی
که یک باغ نیست که با طبیعت ذاتی است اما فی الاصل نشان حق تعالی را از مویات است
اندا نمود استعدادهاست چنانکه کتاب که که و چو در اصل لایحه را و استعدادها را و چو
سخت را و غایب نیست مثال از چو محراب است از چو محراب است بر سر سخت
زیر سرش چو از طریق نفس و چو در انداز غایب و چو حقیقی بر سر از حق است که ملک است
و الا قد سر و این که چو بر افراشته ظهور و این که چو سر افراشته و این که چو سر افراشته
چو از حق علی که که با حق غایب اندی و با استعداد سوال که چو از یک که چو از یک که چو از یک که
معدب شود و بعد در جواب تعجب مخلوق که که در عذاب چو از سوال ستم چو از سوال
استعداد جواب نیست و اولاً بطریق اهل عرفان که موجودات عالم به ظاهر بها چو است و بها

بیدار گشت افتر کسیر الکت یامد نست که هو اخر خوبه بر مات اقوی ست این صود و نوبه طیقا
و جی ظفر صوری ست که در آینه تشرافی میرود ولی بر در سفر طی انکه هو آینه بی آینه باشد و در و
که روی که در این صود نوبه ست ان هو بر آینه باشد و اصح ست که در ان فت ان سج
و این اصل س هو بر آینه را قلمی که در ان قلم بدان باشد سند هو طی نیت شی تا خود را
نصف حق و پس نیت صح ط است در بان هو نوبه که خوبه نیت بانی است اصح
پس مکمل ب اصل ست شف ان خود را نیز محبوب است و ولی حق غایت بعد از این
این ان خود را تلافی کرده را نیز دفعی از خدا عذاب نام که قلمند و تر نگاری از انها بالطریق
قلمند و کنند و نیز طریق محمدی حق با بدون از رض خود نور رض خود رو ی است
بر خود قلمند وصف عذاب خوری مست مضمون از کتاب نیت بعضی عقود بر حق
مدت طویل کرده دفعی از باب الندام از احیون از ارجم با عبد بن الوالد قوله و لا
الوالد عذاب الندام قوله و لو كان مخلصا آدمه و اند از انها فراموش کرده اند از ان نیک از ارجم
از احیون فی نوع العقود و لحمه و اند لما عین فی نوع الکمال البعده و نیز فاضل سند بلا
عذاب از لام عمال خود عذاب از باب تقی شتم نیت بر حق عکاء الطوائف
بر بان بر افطاع عذاب گفت نیز در اول وح ادوی بهر از ان است بوده و بقره نور شد
خود را غی خود طویل کرده از کشف احسان سند و عقد از طوائف الطوائف

ما یلی وید کا وقت ل
گفت بہ اندران میر عزیزان
فائس غازیست در رودین
و بمانک عزاب انو و حق حاجیست بلکہ الام و حق و شخصیت تنکیک
نہت و وجع لعلی کفر شامو چنانکہ حدیث است از انانی اہل کلمہ کہ در قرآن مجید
انارات و احکامات باین بسیاری مثل جوارہ کاست اید کہ مثل جوارہ کاست انون
و مثل جوارہ کاست کسب و غیر ذلک ہم چنین ائمہ و حکامات عرفان و عنوان اللہ علیہم
کر زاری حسد خود گشتہ
کر دست رفتن ازار کویہ
گشتہ کہ کان جوی خوی تو
و سبب این است کہ اگر علوم و اعمال موجب ملکات و خوبیهای نیک باشد مشوہ و ہر ملک
و خوبی و سعادت را برای خود بر خیزد و نیاید و چہ وہ شامہ یا کسب یا کسب کلام از او نیست
درمان نہاد ان مکان بہتہ لعلو انج و نہت است لعلو باین ہر خفاست و انان
کہا خویست و نہت ہر شیت نجی لعلو است اہت بہت بہت و ہر ہر
و علیت خست و نشان حق تعالی بہت کہ خافند و در ان کتب انہا و ہر خفاست

[illegible][illegible]

سپهر قادر مشترک آنها متواتر است اما آیه شریفه لو كان فهما الله الا له بعدا
و جبرضا است بر یکی نخواهد بود تمام عالم مظهر او باشد عز و جبر و مملکت و قیامت
و دیگری نخواهد بود این عالم مظهر او باشد جبر و با هر طریقی باشد بقضای عموم قدرت
میخواهد کل مخلوق را باشد و دیگری هم چنین پس او را بر عین مستعین بر مخلوق
شخصی پس بر او بعد از سموات از غیبه عالم نباتات و انسانی و حیوانی آسمان و در کمال
خداوندی و شرف و عموم قدرت خدا و طاعت او عباد و از ارباب مشرق و مغرب خیر اسم الله احد
اقرار و اما استسوال آنکه بعضی استعدا کمال دارند و کجاست فروع محاش و امیهاند
خداوند فرخنده فرخنده گویند و در غیر نیز تحصیل کمال توان نمود و علی بن نقی کمال
داران انسان لطیفی آن را بدست می آید و نحو بنیاده و شوهر گویند و آن که جوهر است
خیر که بواسطه امر از عباد و بعضی از افراد است بدست تحصیل کمال را کمال الخیار
کسی را در امت بلند او قد مراوش کمال اندر کند او قد
و اما استسوال آنکه بعضی هستند بر حسب علل و غرض یا قدی که اکثر است و اما غرض
شدیدی که غرضی از زنده ماندن و فرموده شدی شوند و هر صحت است و در خواست
در کثرت اولاد و یا کمال مثال این محالات از جهت است عدم اخلاق حسنه
اجل شرف الداء و طول عمر کس بر او بعد از علم الداء و فهم لمعین فی علم

و حقیقت اینست که هر چه از اینها در روی زمین است تحقیق ظاهر است چون در علم کلام از
نیکویند که است خفائی در تشبیه باشد ما هر یک از این افراد و این را از این شرح حقیقت
بپردازیم بطول می نماید پس محول میکنیم بواسطه کمال تحقیق و تعذر از این مثال مجدد و معانی
و اما خلاف حقیقت هر یک از اینها در این شده است و اتفاق سینه در محاسبه از اینها
رسیده است اینها شعب عدل است و اینها شعب علم است و حسن و قبح علم
عقلی است و تمام ارباب علم را که فایده و اما عبادات بعد اصلاح نفس است و توحید
شک نیست و هر چه یکی بهتر است از اینها در مافی افعالی باشد و انشغال باشد
عین انشغال در و بجز آن دلیل بود و مستوفی باشد خط عقلی را و چنانکه فرموده است
هر که در کمال بتوجهاتش بر هر چه نیرد تو فراموشی
بلاخره است و کمال نفس است از هر یک حکم و مصالح بسیار دارد و بلکه کلیات شرع است
اصولاً ظاهر دارد و قرآن مجید و مجرای غیر است و مجرای قیله در و کل بالارست از مجرای
عبد و عباد و بحسب صورت و معنی هر چه است از این مطالب غرض اینست با وجود لفظ دارد
و قول سائل ایده اند که در عبادان و خیرین بود و غرض بر اینست که هر یک از
حکیم نیست که اینها نشان بکن عفت و کمالان در عین می شوند با عبادان و قرآن را از کمال
باید نقدی لفظی که با عفت صغیر از هر مودعی ملای بلد و اعراسی میکنند و بجز آنست

سؤال فاشح محمد ابراهيم وخط الطراز

الهدی پس اگر عالم بودی بدست کسی چه باید بگفت استکان است در نزد کوفی یا نیکو
 بر اینها و خدای اینها مقرب نگاه او شود بلکه بعد از انفعال از اینها نظم قدرت او شود و در
 تحت کمال جلای جلال حق تعالی کمال قهر و کثرت کمال و او بدست کسی چه بسیار ای زانو
 این عالم کس نیست در شرف و رزدها است مثل اینکه سوراخ است از آنها سوراخ و غیره
 خواست و خدای صوری شرف است که نیست زندگی حرکت مقبوض و نیست
 مقبوض و از این قبیل بسیار است در ذکر آنها انبیا علیهم السلام که از افعال پسندیده و شرفی
 میروند و از تسلیم و آوری و امان استماع العباد بر فیضی از نعم و از نعمه و تسلیم و
 در حدیث است در اسلام تسلیم فرموده اند از افعال باب الداء اعظم و خان کبریا و از
 و ملک الوجود استعاره و الاولاد مع ملک ایران در حدیث است که با حق تعالی میباید
 با حق تعالی بگویند و فرمودند در عالمی عرض کرد و حق تعالی عرض را بهتر از حق تعالی
 بهتر از خود میباید عرض فرمودند من چنانچه در حق تعالی عرض فرمودم و حق تعالی
 فرمود و اگر موت است از موت تا خواهم و اگر حیات و در حیات پس حضرت تا خواهم رضا فرمود و یا
 از خواهم موجود و از نیت و در کتب اخلاق مستطوره است هر چه از خود را بخواهم و در شرف
 شاکر باشم و اگر شوقی را میبایست از شوقی را میبایست با حق تعالی عرض فرمودم و حق تعالی
 عرض فرمود که این را بگویند و از نیت تا خواهم و از نیت تا خواهم و از نیت تا خواهم
 کبریا

و کبش شکل سر بر پشت خدا و ابد است ارجاست باغهای باغهای طاعت
و علی طاهره در این بازی گران اینها بجز اینها سازد بغایت خدا را که میگوید بدست
ای بجای تو راحت خوشتر استقام تو رفیق محبوب تر
ناز تو نیست نورت چون بود با نعمت این ناز و سورت چون بود
نام و ترسم در او باور کند در هر چه دورا کمتر کند
خارجی فرموده است که بر این بازی کند بر روی چشم و دم علی از روی این عبور
کنند بهشت بخاطر من ظهور بخور هر چه از انصاف من این باشد خطوفا که مانده این
استعداد میکند که راه رفعت کجی سالها ضایع میگردد و تا این طاعت درج
مقدس از این رفعت است و علی صاحب علیه السلام قبول سالها ضایع
در اگر کند این حد است که بخت رفت در اوست و میگوید در آخر دعا باز آید
صدمات به بندگی ای هم علی خیمه گردان خیزه و دعا و این گردان ملک نمیکند صفت
کسی در اوست و علی از آن سعد و اواردم را برسد و طاعت و اولی العزم و روان
و اولی بلکه مؤمن و مسلم لغوی است و چنین کسی را شایسته است ایمان و در هر چه
و هم خود در باب اوست از غم خوردن برای همه و احوال انسان معنی سالها در این
حیوان بسجده است و بی عذر چون در اوست و انسان را میگوید و چون بسجده

شخص الحاح میکند اجابت فرماید بانکه مطالب منزهه است بحدیست در دعای منزهه
 استعداد باشد و غلبه و کسب که از این تعبیر است بحدیست بلکه بر عین و شهود و آراء
 و افکار انسان در عدوت و دوستی از او خدا واقعی حاجات و هم بر عین
 و طریقی خود از آنکه گویند استعداد ما در نهایت استعداد رسید محب الدعوات
 الحق حاجات کسب و ازان کل مبرر حاصل حاجات و مفیده در اجابت انسان
 واجب فرست را و او غفلت فرست نمیکند و با خبر از انداز این که حاجات و مفیده
 استعدادی مواد طبیعی است نباتات و حیوانات و او موجودات منزهه را و او را
 بر وجهی مثل نیست را باقی بر زمین بخند و ضعیفی پیدا کرد و در آن تراقی
 مثلاً در آن پیدا شد پس چیست گمان تو با استعداد استعدادی انسان از منزهه
 مواد است و کامل از آن شرف از جمیع ملکات است کما قبل از انفسه
 جو آدم را فرستادم بر آن حال خوشی بر مخرج آنها دیدم
 اینها استقامت بشری را بخشنه از این مطلبی روانی شود با سبب است
 نظام کل اینها و صدام است مثل آنکه در می خواور در در انسان فصل انسان اعتبار
 بهاری از انصاف و با سلطنت با صلاحت با سلطنت با سبب اینها با
 نیست با جزئیست در حق است و فنیست در حق است و از بعد با جزئیست در

این استعدا غایت که هر چه لغتی زبان و خیال غامض میگوید الهم از حق علما
 و مستعدای صادق علم نیست در ترک شروع کند و مستعدی در فکر استعدا باشد
 و باطل علم حقیقتیست استعدا باشد و مستعد و جود در غدا علمین فواید ارباب با
 اجابت شود و درگاه آنها و دراز تر از آنها را کند و همین الهم از حق علما بخاطر
 استعدای طایف نگردد است هر چند کسی بر زبان میگوید الهم از حق اوقین اطاعت
 و بعد المعصیه و صدق البین که ترک اجابت البین در ترک حق می آید و از خود
 با غافلان از انجام و از انبابت پس شود عادت و او حالات بدید و ملکات زیاده
 او نفس را حبس کند و از لغت و فتنه طایف و عادات و با ثبات غیبه داره و ملکات
 الهم از خدا دارنده و قرب المعصیه و عدم صدق البین چنینست صحیح عالم باید الهم
 معروف شود و امیر است و همین استعدا عالمی استعدای آن توحی نیست عود و ملکات
 عادات عبادت قرین میشود باید با اصلاح خود پرداخت پس لسان الان الهم
 عین الیک وای بر دای خود میدارم هر چه نظر و کار را بگو باید خود است و انوار
 من او باها خواهم کاذب بگو در استعدا است من عا و بفرمانی اجابت باید دانست
 در رد و عاقبت طلب شایسته و در حق زبان کامل خود خواست و الهم انوار المومنین
 انفسهم چنینست شایسته تمام خود است بی شخص و همین بر زبان طاعت اعلیه در نظر آید

الى

التي فخر الياس عليها وكل مولود له على المظهر فخره ودين مطلب وداوود وكرج و
 قل او كثر ما اقصى كونه خيرا من اعراب ما يستجد له ادي راواول داده است صورت نجوم
 و صورت او بايد اسماء و صفات من نام باشد صورت سيم در زمانه فراغ و او فخر
 ديكر ده بود ان دل را اندر دى كاد و خواى مانده و صناع و عمار و ايتيانا منظر است
 خانه و ديوار چار و خواني اكمل نام كره بنجار و در پيش مكان كوى خازر گذشت از
 مصالح اعطيه و در بلبا و من است و دى را داده است تا من اين مطلب فراغ منظر است
 در دعوات او داده و توشه اخوت است اين مطلب جز نبه او داده و منظره و منظره
 مثل انكه لطف كنونيد بر درى بخوان نومر و در فخر و جيز ميدانم و مقصود منظره
 و منظره است باشد و جود و جود بر بد مندر كرا و قافى خوش بر زمين ان لطف عظيم
 مجلا لاياس من روح است و او عوا كه مخلصين له الدين حاصل افتاد
 نونيكى جو كرايان بشر طر زرين
 و خارج خود روش بنده بر دى
 و اقوال سائل ايد است و حسب تفاوت و عده اجابت و حاجت و تفتيد
 با عوم و عده اجابت عاجيز است جواش است و چنانچه زرين را زير است
 بسيار را زرين مثل زرينم است البته سيم اسماء و مكان قاصد را زرين است
 انجباب يا زرين اكثر از متنگه ديكر مختلف عباد زرين را زرين و جان و زرين

۱۳.

پس هر کس از شیعیان را از این محراب نجات دهد قدس میسر شد نور انکلی و طاعتی او بر ملا
 اله علیه و آله واقع شود اراده او در اوج منظره او و نفس او مطهر شود و او انجمن خدا بدو
 غم نهد و آلام و آفات الهی و دنا، امکان فی الحقیقه ایدان را اید علی با اعدا
 هر کسی را همی در هر سر و دم بوسه بکشد که نیاند همی
 چه بوسه ها و غمها یا زنده است یا کافر و بی ایمان و طلاق الهی پس بدین بند بگذرد
 خدا و او را سالکین از تنگ و تنگدازان بنشد الهه براه میسر میانی من میسر میانی
 ای هوای تو خدا انگیز و خدا می تو خدا سپار
 بخدا که کسی تواند بود جو خدا از خدای بر خور دایر
 است در حضرت خیر المیزان بود در آن عیب شرکت فی امی خشی من عیب النقه
 السودانی علیه السلام علی السجده لعنه اصدق رسول الله صلی الله علیه و آله
 همه اندر خدا برستی فانی لیکن از رحمت خدای برستی
 و اما سؤال آنکه لطاف الهی که از بر حق میسر میاید در ای شدید بدینا میسر میاید
 خداوند ملک مبارز جویش است در خداوند اگر وقت الهی شد او با انسان
 حاضر بودند بلکه شکی نیست بودند برادر توها نفوس الاض فالاض من جوار فیض
 عشق و تا حق فانی نشود شرف فیض عشق و پس اگر لایم میسر توها و نفوس

[illegible]

انصار ۲

۲۷

[illegible]

درآمد حروف شرکت را بدین سطر ملکه انچه مشعر علی فی ذاتی نفس است را تحلیف و
تحلیف معذای تمایض و درست بر وجه تعصبات آنگاه که بر منافات ندارد و خداوند
معلوم را بر یکبار زاده و مع ذلک تحلیف کند بیک سخن است گویم گذشت آنکه
بالبعض بعضا و بعضی حکما بخیر خلف کرده بودند و بعد تعصب و در نظر خود پس از آن
چون پس سمعند را شنید که مرغاف که در خواب میکند اگر برادر ملکات باشد
بکسی بود پس بر وجهی که از این شهرت را از این میدانید و در قدرت حق تعالی
الکافیست را زاده و چون اراده جزا بر شهرت و بر وجهی که از این شهرت را از این میدانید
این ملکات ملکه حب الوجود با الهیات و با الهیات و جمیع ملکات و از این جهت
اشاعره گفته اند اگر خداوند فعل باشد باید با بعضی از نفسی را بهرشت و از این جهت
سبیل عاقلین هم میگویند که از خداوند عز و جل ملکات را از این جهت
بهشت و بهشت در میان اعمال ملکات را بدین و در میان ملکات احوال انسانی
این ملکات را بطریق خود را از خداوند عز و جل است بر گونه خود تمام جبار است و
لا از این جهت سبب کند و حال آنکه از خداوند عز و جل است و بهشت و بهشت و بهشت
شبه یکس را بعد از از سبب کند و سبب نشی نفس حلاست و حال مل شرکت
عجولیت بر عید را در سیدین درست و حق تعالی است و فی الدنیا و فی الدنیا و فی الدنیا
فی الدنیا

الى المور

سؤال قاض محمد بر اعم عطا طراز

و من قولها من بین اصحابه و تبعه الخ اکثرها بطعام السیر الا حصارا لم یحسب
ذلك بعضی علماء فرمود اندر از ارتداد است هر کس از آنها که فرستادند
اگر است ایکن قدرش کمتر از آنهاست و ایضا است چنانکه هر یک از واقع بود بر وجه
و مقصود است از سیر اکثر خبر و حدیث ایکن قدرش کمتر است اصل و ادان
این قطع است و همچنین اخبار است معصیه آنحضرت در صفات حمد و ثناء حمد
در اعلی مراتب و بعضی که خداوند بلند پایه فرمود نکات لطیفی در غایت بیان صفات
برتر بود و بر صفاتی اعلام فرمود بر مکرر بطالع ملل ثانیه در مراتب ثلث بود
بعیادت از این و ثبوت است و در سیمه این تعبیر که ما نجوس طایفه حار و در
خبرش ملا و تعجب شد و ملل بعد بعیادت بر خود و خود و خود و خود و خود
و اعصای جمادی فی ان لیس لید و لا اول و لا یاس و لا ریحی لسانس و نیکه
ادب معاده بسیار شایان چنان شد و ثناء بود و در جمعه که کسی از حضرت سید
جمعی را می نمود و در روز شنبه در محفل مذهب جمعه العالیین شد و خطاب
نخطبات العلیات مدح و تحسین علی ائمه و در کثرت سخاوت معیادت شد بقوله نعم
عنه ما کمل السیر و هر که از آنحضرت را تمام گفتنی شنید و فحی بدو و هم چنین بار
صفات اسرود بر وجه تعجب است و علی انان تصور نیست در صفات واجب
ایمان

انکر ۳۲

ساز

الى الموتين كذا اولها ثم الطاعون يخرجون من الموت الى الطلقات يس طاعون الكور
 نلت كند و اهل الغلاب حميد لا م يدا و ان قالست انا و بكم شتم علوم من شتم من
 رنج اشيا عليلت خنا كذا به با ميت است رضوان الله عليهم و عيدين و قوله ان
 دين را د است سنوا انك بلاسه محمد و مؤرخ شرف افعال حيوان الخيول است
 رد و در عرض ما رد كلام و در حين سنوا انك كنه است شود سعد عالى است اشيا عيضا
 و صاحبان ملكات از ريل و خويهاى ناسيد و در خبر نكليس كرايد ادين قدس را طاعون
 مؤرخ طاعون كسب طاعون و در عدم الطاعون ان رد شود اسنه اسعد و اسنه
 از مثال اينها از سنوا است مكر ما فى اراده و جافه و عدم ترجع المراج و ان است
 از رد و عفى و قول عليلت و طاعون و مخفى رتب مخفى اشيا حيوان عاده الله ان
 اسنوا و قوله است خنا كذا به كرايد اعلال طاعون ال برنوت صاحب كونه و طاعون
 سلكين و جوب سلك تا معين مضوم كرد است و در مخفى اداى نبوت كرد
 و بر طبق ان مخبر آورد و در معين ناسنوا حقت اسنوا كراى و اعلى
 كرد با مخبر ليس نتوان است متواترات از حله و ابرها است و مخبر ان حضرت
 كونه است فويله عليه مصيبة و ايه زمان حيد است و عيدين حضرت مشهور است از
 مسطور است ارتق و در حين ملى و سنج عسا و حج و خور و سله و شهادت ناسنوا

W.



ای کائنات را بود تو افشار
ای پیش از خرمین و کم از فردا
و بخود قوله آخرت روان چند است زرد تحقیق با فضل و اعتبار
شمال و علم و عدا
علم به و وضاعت علم معاد و سایر مطالب عالم الهیه معارف شامخه الهیه عربیه
و جازت را در کتب معادیه نیست نویسنده اکثر کتب جمیع ادب اهل توین
و از معارف علم و حد بسیار کم دارند از انور تر هم کم که درون ایران حق المین
جاء الیک تحقیق و خفست نواهی اعرفنا فی حق بدت که انهم در زرد میانه خود
بر زرت را علیه باب بر علیه افلا ای هست و کجه اما جس که گرت است و قوله
عقل و لغاده علوم الهیه معارف حقیقه را مانده تو آنها بعلا و شمال و قران است
علوم و کرد و دین را علی باب فصاحت ملاقات بحث طبع علم با انجا و کمال
فیت بر صفای عرب با استقامت مطلقه و چند در علم و علوم عربستانند و کذا
رحمن صدق و توفیق علمای دین میشود در هیچ زبان بلاغت و عرب بود و در زرد
نزول قران بود و بخود ترجمه بنیاد انفس کمال باشد و در قران سینه خود و نقل الکلام عربی
سخره ما این را و در بخود موسی علیه السلام و در عرب و طایفه و دین و فایده لطافت
بسیار بودند بخود ابرار که در هیچ جایا و موسی بود و در عهد داود موسی
سبح و آیات جود و بخود اولاد و نور و دماکی و خوش طبع و جمیع

[illegible]

عاطف ۴

549

[illegible]

آن نمک بخت از مرآت او باوند آن درمان او کج
و بر صلی علیه و آله السلام اعظم بکلمه آنم که حال ویت و جوامع الحکم و له المعام الاصل
که حال ویت و المعام الاصل بکلمه آنم که حال ویت و جوامع الحکم و له المعام الاصل
صلی محمد و آل و فد و حق من سر حر و روم
اشانی بفرست من سر حر و روم
نقش بر لب و روم
بعد از الف من
علا هر چه ۱۶
بسم الله الرحمن الرحیم
سلطان الملک بر اینکه منش است که خدای تعالی بدارای این عالم یکی جعل فرمود است و یکی
خلق احوال و احوال خود باشد و یکی است **سلطان** که هر فرد دارد و اینکه عالم یکو و فانی یکو که از این
دو جیب الوجود بوجود باشد و اینست یکی هر چه بود و هر شاکست و مشا هاست غایب باشد
شاید بقدر احوال و احوال و احوال بر شای معلوم است و سلسله طریقه شای معلوم است
بر شای علم و دین سلسله و علم حدیث است پس شای سلسله طریقه است بر شای است غایب
چو اعداد و احوال و احوال بر شای در شای زیاد که **سلطان** که هر چه بود و هر شاکست و مشا هاست غایب باشد
لیک و در **موسول** بیان فرماید معنی ترجیح با هر چه بود و هر شاکست و مشا هاست غایب باشد

مسعود بن

<http://fb.com/ranajabirabbas>

و اما خود وجود این عالم علویست که می دانسته باشد با وجود واجب این عالم این مرتبه را
و این عالم این مرتبه را ناقص است از این مرتبه مرتبه را ناقص بود عدم است عدم
محض است بطولان حرف پس عالم این مرتبه بود و ملک نیست شیخی خود سالیانه معده بود و بود
دانی بر مدست برای عالم اگر ملک نیست من جمیع الوجود دانسته باشد با وجود واجب
این عالم باید عدم حرف و چهار حرف و پنج حرف باشد و حق علیه است همیشه تمام حرف
نسبت است الی وجود و عدم و الایاتی که خاص شیخی است نسبت خود است یعنی اثر
حرف عدم باشد نسبت بر نه نگردد و بر اینست که وجه الوجود دانسته الایاتی حرف الوجود
باشد چه وجه الوجود قطع عدم پس باشد نسبت خود تحقیق یعنی طرف عدم
حقیقت بود که بسط خط باشد پس وجه الوجود عالم وجه الوجود ملک
تعالی الوجود عن شریک علم که بر الحقیقت بود که است هم خود بر این مرتبه
میز حرف شیخی بل حرف الوجود اندکی تمام می که خاص است تمامه خود و بالاخره در تمام
الیاض هم یک چیز سخاوت است از آن باشد و یک چیز است از وساطت خود خواهد قول
او و خواهد از یاد رسد خواهد از یاد مفصل می خواهد بود و خواهد از یاد آنرا بالا حفظ
خارج و تلخیص است او با حق این عالم این مرتبه را ناقص است جمیع حرف
حذف کرد پس علم که است میز بر دو حرف حقیقت بود و الایاتی نیست دانسته همیشه

[illegible]

[illegible]

باب فاضله لازم آید و قسم اربعه ذکر نمود و در جمیع عرض خاص غلبه در حد اول باشد
و اعتبار از تمام حاد و زکوره در موضوع و در شکل است که در اصل شرف را شرف خود
فعل باب ثانیست عموماً یکله شود و چه بابی نیست جواب **ثانی** ششم است در ظاهر
از نظر ثانی است نسبت و اما نه نسبت نوع و نسبت در انسان باشد یا نواحی که در باب
دست لغات در عالم در قسم یکی غلبه یکی غلبه است که است ثابت
چنانست در صورت و فعلیت از اراده میرود و صورت و فعلیت هر یکی می آید در ذات
و سودی مثلاً صورت آب آینه در صورت هر چه شود و باغی از نوعی می رود و سود
میکرد هر چه غیر است که است در طبع نیست زانی یکله پس غلبه پس سودی پس از
چون صفتی مانع و مخرج شود و در اصل شود و جاد و درین باب است که هر چه از آن شود و جوان است
شود و نه باب است که است نه محال و ثواب است و فعلیت یکله در خلقی که از آن باشد است
چنانکه یکله محال نباشد است از ارازه و زاید و مولود و مصور و خواص است یا به حیوان است
معنی را یاد اند که و دیگر که در حیوان است و انسان را معنی را یاد از محال است و به حیوان است
و اما محال و فعل مستفاد از این است که در انسان هر دو می رود و در معنی را یاد
و معنی را یاد است که در انسان هر دو می رود و در معنی را یاد است که در انسان هر دو می رود
و اما محال و فعل مستفاد از این است که در انسان هر دو می رود و در معنی را یاد است که در انسان هر دو می رود

بلوغه خود شود و چون صفاتی حق تعالی نفس بعد از تکالیفات محکومات بر وجهی عینانی ظاهر شود
یعنی عقول و چنین پیش از حلاطه و صورت متعالیه است و در وجهی مضمحل علیه انزائی و
بوده و در صورتی فعل بعد از برای هر صورت محقق یا در نهایت صورت پیش صفاتی
نفس مطبوعه فلک است و اولی که ثابت پیش از صفاتی فانی غیر مباینا صفاتی حیات
معنوی ماضوری نه با تصور در هر شکل و در ولون در اندک خود است اما حال صفاتی
پس اینجا است هر شرافتین میانکاماری بر نوع صورتی کلی یعنی خودی و مستفاد که
دارای کمالات اولی که ثوابی افراد طبعیه اند و نخست بوجود حد و سبط در است انو
و شال خلاطونی عبارت از است است انسان هر صفاتی از اول و چنین طور
عقولاتی بر هر یک صفاتی هر نفس علیه چنین برای در صفاتی از نوعی صورت حیرت
مثالیه فاعله مطابق با شخص در مقدار و شکل این غیر ذلک است برای در صفاتی مثال علیه
در چهار مثل معلقه مانند اما مثال نوری خلاطونی بازاری هر شخص هر شخص نیست بلکه
بازاری کل افراد طبعیه و کل افراد مثالیه که در شال خط است این غالب مثالی متعلق است
نفس ماضیه است و بسط این روح با جزئی فاعله غیر حیرت و علاوه روح که است متعلق است
و مانند مراتب ناله نفس میانه بود و چون مثال این امرها است از برای ماضیه که
از شدت بر دهم رقیق میشود و کما جلاط و با جزوه و او حله کشیده غیر ماضیه کما کف شود
پس

[illegible]

آنکه است نفسی صورت است نه ماده و این از موضع خود مرید است بهم آنکه میان صورت
و دیوید خود صورت اتصال مثل حدود متصل در حرکت آمده و اتصال حاصلی با
سبب است چهارم آنکه شخصی در ذات در جسد متبدل نه نفس از عالم وحدت است
و در نفس خود است که بسبب است در دو خود و اولست پس این مثال با علی بسند در
مضامین آمده و در این بحث از انقسام الیه با هم آنکه آدمی و حق کند میان غیر و نفس
در مرتبه غیره و از نفس احد از مرتبه دیگر و از نفس شخصی از مرتبه ندارد و از نفس احد از
خدا بدو با اعتبار در اب تنها یا در اب احوال از هر دو عالم جدا و جدا و نفس احد از
انسان را بدو با اعتبار در اب نفس ناطقه و عوایه و لفظیه و کلامیه و الیه با ظهور و صفت
پس در اب تنها حاصله جدا زاده و در تحت خرویت در اب روح از صفت و عقل
با نفس فعلی حالت ایضا و الیه مرات داده نه تحتات از نفس شوش و نفس واحد و در
حقیق در اب تنها حاصله من نفس و تحقیق من آنرا که معلول با آنکه یک است خود
و نه سایر مرات داده نه تحتات از مرتبه مذکور و بعد فاجی و خود را حقیقت آمده صا
در جات تنها حاصله مذکور صاحب انواع عیانی و از آنکه خفا و مود و من نوع مادی
باین قواعد و مثل اینها موس باشد بداند هر چند از حق و حقیقتی طبیعی است
کنند یا اینکه این بدن خضی طبعی مشهور شود و قابل شایسته کرد و پس جدا از مرتبه

ول

که با لغات و کثیر سایر زواریات مضبوط و غیر نهادهای آن که میگویند و با فروع را
 و این خود میداند پس جوهر اشاعت است در بعضی لغات و بعضی لغات را
 از هر دو بود و غیر هم بود و در وحدت و کثرت آن جواب **مسئله** هر دو از هم که
 تحقیق ندارد و خارج موصوفات و تعریف است چه زمان متصل و چه زمان
 انواع و جزئیات و افراد زمان اشاعت ایام و اسامی و شهر و زمین مثال اشاعت
 بل از این کتب اعتباری و متناهی است و از این میان اشاعت ساعت یا دقیقه و این
 متصل و فروع میگذرد و مثالی از تعریف کتب فروع و زمین و کتب و طوطی
 است و این است چنانکه در خط متصل و از زمین قطع فروع میگذرد و خارج متصل و جدا
 و چون این فروع جدا که در لغات است و اما این تعریف صورتی و مانی یعنی آن که صورت است
 چه متصل و مانی و چه صورت و جدا و معنی صورتی لازم باید موصوفی و بر موصوفی
 و در خارج مانی نیست هر موصوفی در صورت و این لازم آنکه اگر آن موصوفی متصل و
 اول موصوفی مانی این لازم آنکه این باطل است بطریق تحقیق و وقوع هر یک بر باشد
 بخواهد مانی باشد و در مراتب یک حقیقت متصل است و بعد در مراتب و فروع
 مراتب شده و موصوفی که در مراتب یک کتب فروع و اشاعت و بنده است و در
 متصل و جدا است و اسلام علی بن ایشم الهدی و در فروع هر موصوفی مانی

ووقفه ص

جنگ

چینی

[illegible]

نادر

[illegible]

...

سؤال الخصال في زنا بابا كركا في هكلام رفق در سب و
مدنية الحكاء از بسم الله الرحمن الرحيم استاذ علمية على الله

ای مکنی که چون تو فرزندی
مادر دهر در زمانه نرادی
دادی عشق را توئی نادمی
سازگان معرفت خود
از تو بستان معرفت خود
بجز تو حید را توئی زورق
نهر بجزید را توئی استنا
همگوار روز و سمر جود
در نهاد تو که کار نهاد

کز تو چون تو فی بود مراد
 صفت او از فضل تو بیان
 چون کلد خواشن دانش
 سزاین نکته را بیان فرما
 در سه جا موت داده اند تن
 زان یکی ذهبت و آن دیگر
 و اندک هست اعتباری سخن
 زنده مرده چون تواند شد
 در غولی گیرند و عزالت
 حکمت عفت و شجاعت و عدل
 شهوتی که نبود عفت نیست
 در رضا بر خای سبحانی
 قوت طعنان کسب رزق حلال
 در به تحصیل قوت پر دازد
 روز و شب صاحبان شهوت

مرده بازنده گمان بجای حسد
نیست باچشم دل روشن
ره باریک و در ویرانست
گرز بر تان عقلی و نقلی
در عالم خدای هر چه جهان
یکت منظورم میرو مسئول
کی تواند نمودن او اسعاد
صد نماید کشم ما آحاد
شب باریک و گور مادر زاد
ره مقصود را کنی ار شاد
قدرت افزون کند و قرب یا
هر کنی زلفت خود آستاند

کترین در باب حدیث موقوف قبل آن موقوف بر آن سرگردانم و نعم ما قال لسان
 ما بدین مقصد عالی نتوانیم رسید هر مکر لطف شما پیش نهید که می
 خست بصیرت گور در این مقصد را که بحدیث آن ای طریق سعادت درین طریق
 جان کلمات برین برده ارضا و ضلالت برآیم و بر آن عقلی و نقلی آن صاحب
 و پیش از آن ما سوران سوختن آتش حسرت هرگز بدیر نشود چون متذکر آنکه
 عالی چنان بود که حدیث موقوف بر مومنان و بر آن چه گنجی خود سنوان را
 نمود و با کمال نظم و خالی معروض شده این هم از لطافت سرکار است و الحمد لله
 ما چو ناییم و لوا در مازنوا ما چو کعبه و صدادر مازنوب

اقسام موت اختیاری اول اقسام اربعه موت ابیض

دوم موت اخضر است

بسم مولا سید و مولیٰ

قال مولانا امير المؤمنين عليه السلام
لقد رقت مدرستي في الدنيا
ممن راقها ثم راقها
لقد رقت مدرستي في الدنيا
ممن راقها ثم راقها
سلطان

بسم الله الرحمن الرحيم

الف

حل معمای مذکور

فشی

الاعتراض

jabir.abbas@yahoo.com

jabir.abbas@yahoo.com